

النوادر



رد المحتار عن التفكير في الانتحار



الضئوى : مكانتها
وضوابطها



العقوق بين إهمال الآباء
وتفريط الأبناء



إذا ضُيِّعت الأمانة
فانتظر الساعة



وقوع الطلاق البدعي

السلام عليكم

ضمان بضمان

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «اضمنوا لي ستاً اضمن لكم الجنة، اصدقوا إذا حدثتم، وأوفوا إذا وعدتم، وأدوا إذا اتتمتم، واحفظوا فروجكم، وغضوا أبصاركم، وكفوا أيديكم». (أخرجه أحمد، وابن حبان، والحاكم).

هذه ست خصال يسيرة: بعضها في اللسان، وبعضها من عمل القلب والجنان، وبعضها من عمل الجوارح والأركان، فأما ما كان منها من عمل اللسان: فصدق الحديث، وأما ما كان منها من عمل القلب: فوفاء بالوعد، وأداء للأمانة، وأما ما كان منها من عمل الجوارح: فحفظ الفرج، وغض البصر، وكف اليد، فمن ضمن هذه الخصال الست، ضمن له النبي الأمين صلى الله عليه وسلم النجاة من النار، والفوز بالجنة، فهو ضمان بضمان.

التحرير

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ فَأَعْلَمَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ﴾



جماعة أنصار السنة المحمدية

صاحبة الامتياز

جمعية أنصار السنة المحمدية

الشرف العام

د. عبد العظيم بدوي

اللجنة العلمية

جمال عبد الرحمن

معاوية محمد هيكمل

د. مرزوق محمد مرزوق

محمد عبد العزيز السيد

إدارة التحرير

٨ شارع هولة عابدين - القاهرة
ت: ٢٣٩٣٦٥١٧ - فاكس: ٢٣٩٣٠٦٦٢

المركز العام

WWW.ANSARALSONNA.COM
هاتف: ٢٣٩١٥٥٧٦ - ٢٣٩١٥٥٦٠

البريد الإلكتروني

MGTAWHEED@HOTMAIL.COM

رئيس التحرير

GSHATEM@HOTMAIL.COM

قسم التوزيع والاشتراكات

ت: ٢٣٩٣٦٥١٧

ISHTRAK.TAWHEED@YAHOO.COM

تقديم للمعارف الكريم كرتونة كاملة تحوي ٤٦ مجلداً

من مجلدات مجلة التوجيه ص ٤٦ سنة كاملة

مفاجأة كبرى

الفتوى: مكانتها وضوابطها

الرئيس العام د. عبد الله شاكر



أولاً: تعريف الفتوى في اللغة والاصطلاح

الفتوى في اللغة: الإجابة والإبانة عن سؤال السائل، يقال: أفتيته في مسألته إذا أجبته عنها، وهي أيضاً: تبیین المشكل من الأحكام. (انظر: لسان العرب ج ١٥/١٤٧).

وقال الراغب: الفتيا والفتوى: الجواب عما يشكل من الأحكام. (المفردات في غريب القرآن ص ٥٦).

وأصله من الفتى، وهو الشاب الحدث الذي شب وقوي فكانه يُقَوَّى ما يُشكل بيانه، وقد وردت في القرآن الكريم في أحد عشر موضعاً كلها تدل على أنها تقع جواباً على سؤال سائل، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَتَسْتَفْتُونَ فِي أَلَسَ قُلُوبُكُمْ﴾.

وبهذه (النساء: ١٢٧)، ولا تقتصر الفتوى على التبیین فحسب، بل تتعدى ذلك فتشمل الشورى والنصيحة، كما في قوله تعالى: ﴿قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ الْأَثَرُ فِي أَمْرِي مَا حُضِرْتُ قَائِلَةً أَمْرًا حَتَّى تَهْتَدُوا﴾. (النمل: ٢٢).

قال ابن كثير رحمه الله: لما قرأت عليهم كتاب سليمان استشارتهم في أمرها. وما قد نزل بها، ثم ذكر الآية. (تفسير ابن كثير ج ٣/٤٩٥).

وقال ابن الجوزي رحمه الله: «أفتوني في أمري» أي: بينوا

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده، وعلى آله وصحبه، وبعد، فإن منصب الإفتاء عظيم ومكانته كبيرة، وقد اعتنت به الدول الإسلامية، فأسسوا دوماً للإفتاء في كل بلد، تلبية لحاجة الناس إلى معرفة الأحكام الشرعية التي نزلت من لدن رب البرية، وإدراكاً مني لأهمية هذا الموضوع، ولحاجة المسلمين إليه، ولأنه دخل فيه من لا يحسنه أحببت الكتابة حوله، وسأحصر كلامي في نقاط محددة، وأسأل الله التوفيق والسداد.

الشيخ

جمادى الأولى ١٤٤١ هـ - العدد ٥٨ - السنة التاسعة والأربعون





“

المفتي في الشرع: هو الفقيه المجتهد الذي يرجع إليه الناس في معرفة ما يفنى عليهم من أحكام الدين.

”

يتمكن من معرفة حكم الشرع في مسألة ما، فيسأل المفتي عنها.

ثانياً: أهمية الفتوى وخطر متسبب الإفتاء؛

تكتسب الفتوى أهميتها في كونها إخباراً بحكم الله في المسألة. قال النووي رحمه الله: «اعلم أن الإفتاء عظيم الخطر، كبير الموقع، كثير الفضل؛ لأن المفتي وارث الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم». (المجموع ج ٤٠/١).

وقد تولاهما رب العالمين بنفسه في الإجابة عن بعض ما سئل فيه نبينا صلى الله عليه وسلم، قال الله تعالى: **يَنْفَعُكَ قُلُوبُ اللَّهِ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ**

بالدليل، فإن كان مستعداً للإفتاء في عامة الأحكام فهو المجتهد المطلق، وإن كان لا يقدر على الإفتاء إلا في بعض الأحكام فهو مجتهد فيما هو مُفْتٍ به، وهذا التفصيل مبني على قول المحققين من الأصوليين بأن الاجتهاد يتجزأ». (مجلة المنار ج ٨٤٨/٦).

وقد عرّف ابن حمدان المفتي بتعريفات متعددة منها: «أنه المخبر بحكم الله تعالى؛ لمعرفة بدليله، وقيل، هو المتمكن من معرفة أحكام الوقائع شرعاً بالدليل مع حفظه لأكثر الفقه». (صفة الفتوى ص ٤).

والمستفتي هو: من لم

لي ما أفعل، وأشيروا عليّ، قال الضراء: جعلت المشورة فتياً، وذلك جائز لسعة اللغة». (زاد المسير في علم التفسير ج ١/١٦٩).

الفتوى في الاصطلاح: عرفها الفقهاء والأصوليون بتعريفات متعددة، منها ما ذكره ابن حمدان الحراني رحمه الله بقوله: «الإفتاء: الإخبار بحكم الله تعالى عن دليل شرعي». (صفة الفتوى والمفتي والمستفتي ص ٤)، وهذا التعريف دقيق؛ حيث يفيد إظهار الحكم الشرعي المؤيد بالدليل.

ولعله من المناسب هنا أن أعرف بالمفتي والمستفتي؛ لعلاقة ذلك بباب الإفتاء، فالمفتي هو، من تعلم العلوم الشرعية بأدلتها التفصيلية؛ بحيث يتمكن من بيان الأحكام الشرعية. والمفتون يتفاوتون في درجة التحصيل والنبوغ في العلم. وقد عرّف الشيخ محمد رشيد رضا المفتي بقوله: «المفتي في الشرع: هو الفقيه المجتهد الذي يرجع إليه الناس في معرفة ما يفنى عليهم من أحكام الدين». ثم فصل ذلك بقوله: «وبيان هذا: أن المفتي عندهم هو المجتهد المستعد للإفتاء



(النساء: ١٧٦).

قال الشيخ أبو بكر الجزائري رحمه الله: وهذه الآية نزلت عند سؤال بعض الصحابة رضي الله عنهم عن الكلالة. فقال تعالى: يسألونك أيها الرسول عن الكلالة. قال للسائلين: الله يفتيكم في الكلالة. (أيسر التفاسير ج ١/ ٥٨٤).

ومن هنا أصبح للفتوى مكانة رفيعة. وقد اتفق أهل العلم رحمهم الله على جلالتها وعظيمنتها. قال ابن القيم رحمه الله: «وإذا كان منصب التوقيع عن الملوك بالمحل الذي لا ينكر فضله ولا يجهل قدره. وهو من أعلى المراتب السنيات. فكيف بمنصب التوقيع عن رب الأرض والسموات». (إعلام الموقعين ج ١/ ١٠).

توحي رسول الله صلى الله عليه وسلم منصب الإفتاء بنفسه

ثم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم تولى في حياته منصب الإفتاء بنفسه. وهو المبلغ في هذه الأمة الأول عن الله تعالى. فكان يعلم القرآن ويُفسره لأصحابه ويُريهم ويجيبهم عن أسئلتهم. وكان الصحابة رضوان الله عليهم يرجعون إليه في كل ما يحتاجون إليه من أمور الدين. يقول ابن القيم

«وأول من قام بهذا المنصب الشريف سيد المرسلين، وإمام المتقين، وخاتم النبيين، محمد عبد الله ورسوله، وأمينة على وحيه. وسفيره بينه وبين عباده. فكان يفتي عن الله بوحية المبين».

رحمه الله. «وأول من قام بهذا المنصب الشريف سيد المرسلين. وإمام المتقين، وخاتم النبيين، عبد الله ورسوله، وأمينة على وحيه. وسفيره بينه وبين عباده. فكان يفتي عن الله بوحية المبين. وكان كما قال له أحكم الحاكمين: قل ما أسألكم عليه من أجر وما أنا من المتكلمين».



(ص: ٨٦). فكانت فتاويه صلى الله عليه وسلم جوامع الأحكام، ومشملة على فصل الخطاب. وهي في وجوب اتباعها وتحكيمها والتحاكم إليها ثمانية الكتاب. وليس لأحد من المسلمين العدول عنها ما وجد إليها سبيلاً. وقد أمر الله عباده بالرد إليها: حيث يقول: «فإن تنازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلاً» (النساء: ٥٩). (إعلام الموقعين ج ١/ ١١).

نماذج بسيرة من فتاوى

النبي صلى الله عليه وسلم:

كان صلى الله عليه وسلم إذا سُئل عن أمر وقد نزل عليه الوحي بشأنه: أجاب صلى الله عليه وسلم. «والا انتظر الوحي». وهذه نماذج بسيرة من فتاويه صلى الله عليه وسلم:

عقد البخاري رحمه الله في جامعه الصحيح باباً قال فيه: «باب الفتيا على الدابة عند الجمرة». وساق تحته حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف في حجة الوداع فجعلوا يسألونه. فقال رجل: لم أشعر. فحلقت قبل أن أذبح. قال: «أذبح ولا حرج». وقال الآخر:

لم أشعر، فنحرت قبل أن أرمي، فقال: "أرم ولا حرج"، فما سئل يومئذ عن شيء قديم ولا آخر إلا قال: "افعل ولا حرج". (البخاري، ١٧٣٦).

وكان صلى الله عليه وسلم يسأل أحياناً فيسكت ولا يجيب حتى يأتيه الوحي بشأن ما سئل عنه. قال ابن مسعود رضي الله عنه: بينا أنا أمشي مع النبي صلى الله عليه وسلم في بعض حرث المدينة وهو يتوكأ على عسيب معه، فمرزنا على نفر من اليهود، فقال بعضهم لبعض: سلوه عن الروح، فقال بعضهم: لا تسألوه أن يجيء فيه شيء تكرهونه، فقال بعضهم: لنسأله، فقام إليه رجل منهم فقال: يا أبا القاسم ما الروح؟ فسكت عنه النبي صلى الله عليه وسلم فعلمت أنه يوحى إليه فقال: **وَيَسْأَلُكَ عَنِ الرُّوحِ قُلُ الرُّوحِ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيَ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا**، (الإسراء: ٨٥).. (البخاري: ٤٧٢١، ومسلم: ٢٧٩٤).

وقد ذكر ابن حجر هواند مستفادة من الحديث، وذكر منها: التوقف عن الجواب بالاجتهاد لمن يتوقع النص.. (فتح

الباري ج ٨/ ٤٠٤).

وفتاوى رسول الله صلى الله عليه وسلم لها شأن كبير وقدر عظيم، ولم لا؟ فهو إمام المتقين ورسول رب العالمين، وقد ساق الإمام ابن القيم رحمه الله بعضاً من فتاويه، وقال عنها: قلله ما أجل هذه الفتاوى، وما أحلاها، وما أنفعها، وما أجمعها لكل خيرا، فوالله لو أن الناس صرفوا همهم إليها لأغنتهم عن فتاوى فلان وفلان، والله المستعان.. (إعلام الموقعين ج ٤/ ٢٩٢).

وبعد انتقال الرسول صلى الله عليه وسلم إلى الرفيق الأعلى قام أصحابه رضوان الله عليهم بتولي منصب الإفتاء من بعده، وهم خير الناس بعد النبي صلى الله عليه وسلم، وقد زكاهم الله تعالى في كتابه وأثنى عليهم نبينا صلى الله عليه وسلم في سنته، ولا شك أن الصحابة رضوان الله عليهم عايشوا الوحي، وعاصروا التنزيل وتلقوا من النبي صلى الله عليه وسلم، وتعلموا منه، وكانوا في فتاويهم مستنديين إلى الوحي الرباني، وإذا وقعت حادثة جديدة ليس فيها نص

صريح في القرآن الكريم أو السنة النبوية اجتهدوا في بيان حكمها بما يتفق مع الأصول الكلية والمقاصد الشرعية، وشارر بعضهم بعضاً فيها، كما روى الدارمي، عن ميمون بن مهران قال: كان أبو بكر رضي الله عنه، إذا ورد عليه الخضم نظر في كتاب الله، فإن وجد فيه ما يقضي بينهم، قضى به، وإن لم يكن في الكتاب، وعلم من رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك الأمر سنة، قضى به، فإن أغيا، خرج فسأل المسلمين وقال: أتاني كذا وكذا، فهل علمتم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى في ذلك بقضاء؟ فزبما اجتمع إليه النفر كلهم يذكر من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه قضاء، فيقول أبو بكر: الحمد لله الذي جعل فينا من يحفظ على نبينا، صلى الله عليه وسلم، فإن أغيا، أن يجد فيه سنة من رسول الله صلى الله عليه وسلم، جمع رؤوس الناس وخيارهم، فاستشارهم، فإذا اجتمع رأيهم على أمر، قضى به.. (سنن الدارمي ج ١/ ٧٠).

والحمد لله رب العالمين.



الحلقة
(٥)

وقوع الطلاق البدعي

«الاستدلال»

محمد عبد العزيز

مستشار

وحدد غير واقع. وهو مذهب ابن تيمية. وقد نصره ابن القيم في مصنفاته. وقد أطل الناس في سوق الأدلة بحيث يصعب على بعض طلاب العلم استيعاب موضع الاستدلال، وما يرد عليه، لذا فسنعرض لأصل الاستدلال أولاً، وهو موضع الشاهد على الوقوع وعدمه من حديث ابن عمر رضي الله عنهما، وكل معقول بعد ذلك فإنما مبناه على هذا النص فما وافقه فالاستدلال إنما كان بهذا الأصل، وما خالفه فهو رأي في مقابلة النص، وبالله تعالى التوفيق والسداد.

«الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَلَمْ يَمَاتِ السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ وَهُوَ الْفَكِيهُ الْقَبِيرُ» (سبا، ١)، وأشهد أن لا إله إلا الله. وأشهد أن محمداً عبده ورسوله.

وبعد، فقد سبق عرض مذاهب العلماء في وقوع الطلاق البدعي، وذكرنا أنها ثلاثة أقوال إجمالاً،

الأول، أن الطلاق البدعي محرم. وهو واقع، وهو مذهب الجمهور.

الثاني، أن طلاق البدعة محرم، وفيه تفصيل، فبعضه واقع وبعضه غير واقع. وهو مذهب الظاهرية، وقد انتصر له ابن حزم.

الثالث، أن الطلاق البدعي محرم، وهو للزمن

الرواية الأولى، عن نافع، أن ابن عمر، طلق امرأته وهي حائض، فسأل عمر النبي صلى الله عليه وسلم، فأمره أن يرجعها، ثم يمهلها حتى تحيض حيضة أخرى، ثم يمهلها حتى تطهر، ثم يطلقها قبل أن يمسه، فتلك العدة التي أمر الله أن يطلق لها النساء..

قال، فكان ابن عمر إذا سئل عن الرجل يطلق امرأته وهي حائض، يقول، أما أنت طلقتهما واحدة أو اثنتين، إن رسول الله -صلى الله عليه وسلم- أمره أن يرجعها، ثم يمهلها حتى تحيض حيضة أخرى، ثم يمهلها حتى تطهر، ثم يطلقها قبل أن يمسه.

وأما أنت طلقتهما ثلاثاً، فقد عصيت ريك، فيما أمرك به من طلاق امرأتك، وبانت منك، (أخرجه البخاري، ٥٣٣٢).

ففيه موضعان للاستدلال،

الأول، قوله، فأمره أن يرجعها، والمراجعة لا تكون إلا بعد لزوم الطلاق، قال ابن عبد البر، والمراجعة لا تكون إلا بعد لزوم الطلاق، ولو لم يكن الطلاق في الحيض واقعاً ولا لازماً ما قال له راجعها، لأن من لم يطلق ولم يقع عليها طلاق لا يقال فيه، راجعها، لأنه محال أن يقال لرجل امرأته في عصمته لم يفارقها راجعها، ألا ترى إلى قول الله عز وجل في

“
المراجعة لا تكون
إلا بعد لزوم الطلاق
”



الطلقات، «مَنْ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ فِي ذَلِكَ» (البقرة: ٢٢٨). ولم يقل هذا في الزوجات اللاتي لم يلحقهن الطلاق.

وعلى هذا جماعة فقهاء الأمصار وجمهور علماء المسلمين وإن كان الطلاق عند جميعهم في الحيض بدعة غير سنة فهو لازم عند جميعهم ولا مخالف في ذلك إلا أهل البدع، (التمهيد ١٥/ ٥٨).

الثاني، أن ابن عمر كان يفتي بوقوع الطلاق الثلاث إن طلق الرجل امرأته وهي حائض، فاستدل به الجمهور على وقوعه إذا طلق واحدة أو اثنتين لعدم القارق، ومنه يعلم مذهب ابن عمر -رضي الله عنهما-.

قال أبو عمر ابن عبد البر، ونحو هذا من القول والمعنى والدليل على أنه قد اعتد بها وراها لازمة له أنه كان يفتي أن من طلق امرأته ثلاثاً في الحيض لم تحل له، ولو جاز أن تكون الطلقة الواحدة في الحيض لا يعتد بها، لكانت الثلاث أيضاً لا يعتد بها، وهذا ما لا إشكال فيه عند كل ذي فهم، (التمهيد ١٥/ ٦٣٦٢). وقال في الاستذكار، لو كان الطلاق في الحيض غير جائز لم يلزمه ثلاثاً كانت أو واحدة، (الاستذكار ٦/ ١٤٣).

وعندهم أن هذا القول لا مخالف له من الصحابة، وهو قول صاحب القصة، وأعلم الناس بها، فكان إجماعاً، وقد نقل الإجماع غير واحد من المتقدمين والمتأخرين (ينظر مثلاً، رياض الأفهام في شرح عمدة الأحكام، للفاكهاني ٤/ ٦٨٧، ونخب الأفكار، للعيني ١١/ ٣٠).

وقد استدل بهذا الحديث الظاهرية على مذهبهم، وموضع الشاهد فيه في قول ابن عمر،

«أما أنت طلقتهما واحدة أو اثنتين، إن رسول الله -صلى الله عليه وسلم- أمره أن يرجعها، ثم يمهلها حتى تحيض حيضة أخرى، ثم يمهلها حتى تطهر، ثم يطلقها قبل أن يمسه».

ففيه، أن النبي -صلى الله عليه وسلم- أمر من طلق طلقة أو طلقتين بالرجعة، فدل ذلك على أن طلاقه لم يصادف محلاً صالحاً لإيقاع

الطلاق عليه، فلا يلزمه الطلاق.

وأنه إن طلقها آخر ثلاث طلاقات، أو جمعها عليها فقد صادف محلاً صالحاً، لقول ابن عمر، «وأما أنت طلقها ثلاثاً، فقد عصيت ربك فيما أمرك به من طلاق امرأتك، ويانت منك».

قال ابن حزم، «قول الله عز وجل، **فَلْيَتُوبَا إِلَى اللَّهِ** (الطلاق: ١) لا إشكال في أنه تعالى إنما أمر بذلك في المدخول بها فيما كان من الطلاق دون الثلاث.

وفي هذين الوجهين أفتى رسول الله -صلى الله عليه وسلم- ابن عمر، ولم يأمر قط عز وجل بذلك في غير مدخول بها، ولا فيمن طلق ثالثة، أو ثلاثة مجموعة.

وليس في غير المدخول بها عدة طلاق فيلزم أن يطلق لها، كما بينا بنص القرآن وقوله تعالى،

وَلَا تَذَرْنِي فَرْدًا

وَلَا يَحْزَنْكَ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا

(الطلاق: ١)، فإذا

بَلَغَ أَشَهُهُ فَأَحْضِرْ

بَتْرُوبٍ أَوْ فَرْقُوبٍ

يَعْرِفُ (الطلاق: ٢).

وليس هذا

في طلاق الثلاث.

(المحلى ٩/ ٣٨٣).

وكلامه هذا فيه

صواب وخطأ،

فأما الصواب ففي قوله، إن غير المدخول بها لا عدة لها لتطلق للعدة، لقوله تعالى، **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَكَسَّرَ الْمَوْسِمُ فَرَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا** (الأحزاب: ٤٩).

وأما الخطأ، فتفريقه في الطلاق للعدة في قوله تعالى، **فَلْيَتُوبَا إِلَى اللَّهِ** (الطلاق: ١) بين من طلقت طليقة أو طلقتين، ومن طلقت ثالثة أو ثلاثة مجموعة، مع أن اللفظ عام، ولا مخصص له.

ويلزمه التناقض؛ لأنه جعل المحل في المدخول بها مرة صالحاً لإيقاع الطلاق فيه، ومرة غير صالح لإيقاع الطلاق عليه مع اتحاد العلة.

وانتفاء الفرق، وشمول اللفظ.

ويلزمه التناقض على أصولهم أيضاً؛ فإن مذهب المصاحب عندهم غير حجة. وقد استدل بفتوى ابن عمر-رضي الله عنهما- على هذا التخصيص.

ويلزمه أيضاً أن يحمل الرجعة على المعنى اللغوي لها، وقد فعل ذلك قال، «وقال بعضهم، أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بمراجعتها دليل على أنها طليقة يعتد بها؟ فقلنا، ليس ذلك دليلاً على ما زعمتم، لأن ابن عمر-بلا شك- إذ طلقها حائضاً فقد اجتنبها، فإنما أمره- عليه الصلاة والسلام- برفض فراقه لها، وأن يراجعها كما كانت قبل، بلا شك» (المحلى ٩/ ٣٨٢).

فغاية ما قال: أن الرجعة قد تحمل على المعنى اللغوي الواسع، وقد تحمل على معنى شرعي،

وعلى قول ابن

القيم اصطلاحاً

فحملة هو على

المعنى اللغوي عنده

هو المتبادر فكان هو

الظاهر.

وهذا لا يصح منه

ماذا؟

لأن المتبادر للذهن

المعنى الذي فهمه

ابن عمر-رضي الله عنهما- فهو صاحب

القصة وأعلم الناس بها. حين قال، «أما أنت

طلقتها واحدة أو اثنتين، إن رسول الله -صلى

الله عليه وسلم- أمره أن يرجعها».

فأمر من طلق طليقة أو طلقتين بالرجعة؛ لأنه

ما زال له على المرأة ملك.

وقال لمن أزال ملكه من على المرأة بطلاق

الثلاث، «وأما أنت طلقها ثلاثاً، فقد عصيت

ربك فيما أمرك به من طلاق امرأتك، ويانت

منك».

وقد تبادر المعنى أيضاً لجمهور الأمة سلفاً

وخلفاً، فكان هو المعنى، الظاهر، ولو كان ما

فهمه صحيحاً لقال له النبي -صلى الله عليه

وسلم- طلاقك لم يقع فهي امرأتك، أو نحو

● التوجيه جهاد الأولى ١٤٤١ هـ - العدد ٥٨١ - السنة التاسعة والأربعون



ذلك. وما يلزمه هنا يلزم أيضا ابن تيمية وابن القيم.

والعجب منه أنه استدل بفتوى ابن عمر- رضي الله عنهما- وفهمه على مذهبه. وترك فهمه لعنى الرجعة.

وهذا المعنى أيضا فهمه عمر بن الخطاب رضي الله عنه.. فعن نافع. عن ابن عمر. أن رجلا أتى عمر. فقال: إني طلقت امرأتي البتة وهي حائض؟

فقال عمر: عصيت ربك. وفارقت امرأتك. فقال الرجل: فإن رسول الله- صلى الله عليه وسلم- أمر ابن عمر حين فارق امرأته أن يراجعها.

فقال له عمر: إن رسول الله- صلى الله عليه وسلم- أمره أن يراجع بطلاق بقي له. وأنه لم يبق لك ما ترجع به امرأتك. (أخرجه الطبراني في الأوسط ٨٠٢٩. والدارقطني ٣٩٠٥. وابن النجاد في مسند عمر ١٣) وقال الطبراني: لم يرو هذا الحديث بهذا اللفظ. عن عبيد الله بن عمر إلا سعيد بن عبد الرحمن الجمحي تفرد به: الترجماني.

وقال الدارقطني: قال لنا أبو القاسم: روى هذا الحديث غير واحد لم يذكر فيه كلام عمر ولا أعلمه روى هذا الكلام غير سعيد بن عبد الرحمن الجمحي).

وفي رواية عند الدارقطني: وقال ابن صاعد: «فإن رسول الله- صلى الله عليه وسلم- قال لعبد الله بن عمر حين فارق امرأته وهي حائض فأمرد أن يرتجعها».

وقالا جميعا: فقال له عمر: إن رسول الله- صلى الله عليه وسلم- أمره أن يراجع امرأته بطلاق بقي له..

وقال ابن صاعد: «أن يرتجعها في طلاق بقي له. وأنت لم تبق ما ترتجع امرأتك».

وقال ابن منيع: وأنه لم يبق لك ما ترتجع به امرأتك.

الرواية الثانية: من طريق ابن أبي ذئب. عن نافع. عن ابن عمر- رضي الله عنهما:-

«أنه طلق امرأته وهي حائض فأتى عمر النبي- صلى الله عليه وسلم- فذكر ذلك له

فجعلها واحدة». (أخرجه أبو داود الطيالسي (٦٨). والدارقطني (٣٩١٢). وقد عزاه الحافظ في الفتح (٣٥٣/ ٩) لابن وهب في جامعه). وهو إسناد صحيح على شرط الشيخين.

قال الحافظ: «وهذا نص في موضع الخلاف فيجب التصير إليه. أي في احتساب وقوع الطلقة في الحيض». (فتح الباري (٣٥٣/ ٩)).

وعن ابن جريج. عن نافع. عن ابن عمر. أن رسول الله- صلى الله عليه وسلم- قال: «هي واحدة». (أخرجه الدارقطني (٣٩١٥). وإسناده صحيح لولا أن ابن جريج مدلس وقد عنعنه. لكن قد تابعه).

وتابعه أيضا الشعبي. قال: طلق ابن عمر امرأته واحدة وهي حائض فانطلق عمر إلى رسول الله- صلى الله عليه وسلم- فأخبره. فأمره أن يراجعها ثم يستقبل الطلاق في عدتها وتحتسب بهذه التطليقة التي طلق أول مرة. (أخرجه الدارقطني (٣٩١٨). وإسناده صحيح).

لكن قال ابن حزم: «وأما خبر نافع فهو موقوف عليه ليس فيه: أنه سمعه من ابن عمر فبطل الاحتجاج به». (المحلى ٣٨٠/ ٩).

قلت: الوارد عن نافع نسان: الأول منهما مرفوع لا موقوف عليه. وقد سبق قريبا.

والثاني موقوف عليه. وهو في صحيح مسلم من طريق ابن نمير عن عبيد الله: قال: «قلت لنافع: ما صنعت التطليقة؟ قال: واحدة اعتد بها». (أخرجه مسلم ١٤٧١). فهذا إخبار منه. لا فتوى. ولا تعارض بينهما.

ونقل عنه الحافظ نحو من هذا وأجاب عنه. قال: «وهذا نص في موضع الخلاف فيجب التصير إليه. وقد أورده بعض العلماء على ابن حزم فأجاب به بأن قوله: «هي واحدة. لعله ليس من كلام النبي صلى الله عليه وسلم. فالزومه بأنه نقض أصله: لأن الأصل لا يدفع بالاحتمال». (فتح الباري (٣٥٣/ ٩)).

وللحديث بقية إن شاء الله تعالى.

والحمد لله رب العالمين.

الأرض، وهو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق، أي بالعلم النافع والعمل الصالح. فإن الشريعة تشتمل على شينين: علم وعمل. فالعلم الشرعي صحيح. والعمل الشرعي مقبول. فأخباراتها حق. وأنشأها عدل. ليظهره على الدين كله. أي على أهل جميع الأديان من سائر أهل الأرض. من عرب وعجم. ومليين ومشرقيين. وكفى بالله شهيدا. أي أنه رسوله وهو ناصره. والله سبحانه وتعالى أعلم. (تفسير القرآن العظيم: ٢٠١/٤-٢٠٣)

بل إنكار رسالته صلى الله عليه وسلم طعن في الرب تبارك وتعالى. ونسبته له إلى الظلم والسفاهة. تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا. بل جحد للرب بالكلية وإنكار.

وبيان ذلك: أنه إذا كان محمد عندهم ليس نبي صادق. بل ملك ظالم. فقد تهيا له أن يفترى على الله ويتقول عليه. ويستمر حتى يحل ويحرم. ويفرض الفرائض. ويشرع الشرائع. وينسخ المثل. ويضرب الرقاب. ويقتل أتباع الرسل وهم أهل الحق. ويسبي نساءهم ويغنم أموالهم وديارهم. ويتم له ذلك حتى يفتح الأرض. وينسب ذلك كله إلى أمر الله له به ومحبيته له. والرب تعالى يشاهده وهو يفعل بأهل الحق. وهو مستمر في الافتراء عليه ثلاثا وعشرين سنة. وهو مع ذلك كله يؤيده

وينصره. ويعلي أمره. ويمكن له من أسباب النصر الخارجية عن عادة البشر. وأبلغ من ذلك أنه يجيب دعواته. ويهلك أعداءه. ويرفع له ذكره. هذا وهو عندهم في غاية الكذب والافتراء والظلم. فإنه لا اظلم ممن كذب على الله وأبطل شرائع أنبيائه ويدلها وقتل أوليائه. واستمرت نصرته عليهم دائما. والله تعالى يقره على ذلك. ولا يأخذ منه باليمين. ولا يقطع منه الوتين.

فيلزمهم أن يقولوا: لا صانع للعالم ولا مدبر. ولو كان له مدبر قدير حكيم. لأخذ على يديه ولقابه اعظم مقابلة. وجعله نكالا للضالحين. إذ لا يليق بالملوك غير ذلك. فكيف بملك الملوك وأحكام الحاكمين؟

ولا ريب أن الله تعالى قد رفع له ذكره. وأظهر دعوته والشهادة له بالنبوة على رؤوس الأشهاد في سائر البلاد. وله الفضل والمنة. (شرح الطحاوية بتحقيق الألباني: ص ١٦٥ ١٦٦).

فصل الصلوة:

قال تعالى: محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعا سجدا يبتغون فضلا من الله ورضوانا. (الفتح: ٢٩).

في أغراب قول الله سبحانه: محمد رسول الله. وجود:

أحدها: أن: محمدا،

مبتدأ. خبره: رسول الله. وثانيها: خبر مبتدأ محذوف تقديره: هو محمد الذي سبق ذكره بقوله: أرسل رسوله. رسول الله. عطف بيان (التفسير الكبير: ١٠٧/٢٨). وهذا المعنى هو الأظهر هنا. إذ ليس المقصود إفادة أن محمدا رسول الله. وإنما المقصود بيان أجرى عليه من الأخبار من قوله: لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله امنين محلقين رءوسكم ومقصرين لا تحافون فعلم ما لم تعلموا فجعل من دون ذلك فتحا قريبا. (الفتح: ٢٧) فيعتبر السامع كأنه شاق إلى بيان من هذا المتحدث عنه بهذه الأخبار فيقال له: محمد رسول الله. أي هو محمد رسول الله. وهذا من العناية والاهتمام بذكر مناقبه صلى الله عليه وسلم. فتعتبر الجملة المحذوف مبتدؤها مستانفة استئنافا بيانيا.

وفي هذا نداء على أبطال جحود المشركين رسالته حين امتنعوا من أن يكتب في صحيفة الصلح. هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله. وقالوا: لو كنا نعلم أنك رسول الله ما صددناك عن البيت. (التحرير والتنوير: ٢٠٣/٢٦).

وقوله تعالى: والذين معه. أي: أصحابه الذين آمنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذي أنزل معه. أشداء



1. *المادة 1*
 2. *المادة 2*
 3. *المادة 3*
 4. *المادة 4*
 5. *المادة 5*
 6. *المادة 6*
 7. *المادة 7*
 8. *المادة 8*
 9. *المادة 9*
 10. *المادة 10*
 11. *المادة 11*
 12. *المادة 12*
 13. *المادة 13*
 14. *المادة 14*
 15. *المادة 15*
 16. *المادة 16*
 17. *المادة 17*
 18. *المادة 18*
 19. *المادة 19*
 20. *المادة 20*
 21. *المادة 21*
 22. *المادة 22*
 23. *المادة 23*
 24. *المادة 24*
 25. *المادة 25*
 26. *المادة 26*
 27. *المادة 27*
 28. *المادة 28*
 29. *المادة 29*
 30. *المادة 30*
 31. *المادة 31*
 32. *المادة 32*
 33. *المادة 33*
 34. *المادة 34*
 35. *المادة 35*
 36. *المادة 36*
 37. *المادة 37*
 38. *المادة 38*
 39. *المادة 39*
 40. *المادة 40*
 41. *المادة 41*
 42. *المادة 42*
 43. *المادة 43*
 44. *المادة 44*
 45. *المادة 45*
 46. *المادة 46*
 47. *المادة 47*
 48. *المادة 48*
 49. *المادة 49*
 50. *المادة 50*
 51. *المادة 51*
 52. *المادة 52*
 53. *المادة 53*
 54. *المادة 54*
 55. *المادة 55*
 56. *المادة 56*
 57. *المادة 57*
 58. *المادة 58*
 59. *المادة 59*
 60. *المادة 60*
 61. *المادة 61*
 62. *المادة 62*
 63. *المادة 63*
 64. *المادة 64*
 65. *المادة 65*
 66. *المادة 66*
 67. *المادة 67*
 68. *المادة 68*
 69. *المادة 69*
 70. *المادة 70*
 71. *المادة 71*
 72. *المادة 72*
 73. *المادة 73*
 74. *المادة 74*
 75. *المادة 75*
 76. *المادة 76*
 77. *المادة 77*
 78. *المادة 78*
 79. *المادة 79*
 80. *المادة 80*
 81. *المادة 81*
 82. *المادة 82*
 83. *المادة 83*
 84. *المادة 84*
 85. *المادة 85*
 86. *المادة 86*
 87. *المادة 87*
 88. *المادة 88*
 89. *المادة 89*
 90. *المادة 90*
 91. *المادة 91*
 92. *المادة 92*
 93. *المادة 93*
 94. *المادة 94*
 95. *المادة 95*
 96. *المادة 96*
 97. *المادة 97*
 98. *المادة 98*
 99. *المادة 99*
 100. *المادة 100*

1. مقدمة
 2. أهداف البحث
 3. أهمية البحث
 4. نطاق البحث
 5. الأسئلة البحثية
 6. الافتراضات
 7. المنهجية
 8. النتائج
 9. الخلاصة
 10. المراجع

أسس الاقتصاد الإسلامي

التقوى والخشية من الله في كل المعاملات، والإخلاص في العمل والتعامل. والإيمان بأن الرزق من عند الله سبحانه وتعالى وعلى الإنسان أن يأخذ بالأسباب الذاتية التي تضبط السلوك. والإيمان



والباعث على ذلك مرضاة
الله عز وجل. وتحقيق
البركة في الأرزاق. ومن
أهم هذه القيم التعبدية
ذات الأثر الاقتصادي:

دہلی کے قریب لکھنؤ

عدم الفصل بين
العبادات والمعاملات
في ممارسة النشاط
الاقتصادي. وتعتبر
المعاملات عبادة متى كانت
تتم وفقاً لشرع الله. والحافز

بالمحاسبة الأخروية أمام الله.

٢- الالتزام بتحقيق مقاصد الشريعة الإسلامية عند ممارسة المعاملات الاقتصادية. وهي: حفظ الدين. وحفظ النفس. وحفظ العقل. وحفظ العرض. وحفظ المال. وتحريم أي معاملة تؤدي إلى الإضرار بهذه المقاصد.

٣- إحياء فريضة الزكاة، والتي هي الركن الثالث من الإسلام وركن من أركان النظام الاقتصادي الإسلامي. ويقوم عليها النظام المالي الإسلامي. وهي من أهم أدوات تنمية المال وإعمار الأرض وتحقيق العدالة الاجتماعية.

٤- وجوب حماية المال وتنميته وفق الضوابط والصيغ المشروعة. ولا يجوز الاعتداء على أموال الناس ولا تؤخذ منهم إلا بالحق في ضوء الضوابط الشرعية وأساس ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم: «كل المسلم على المسلم حرام دمه وعرضه وماله» (رواه مسلم).

٥- إن الله قد خلق من الأرزاق ما يكفل حياة كريمة للمخلوقات وعلى الإنسان أن يسعى في الحصول على الرزق الطيب، طبقاً للأولويات الإسلامية. وهي: الضروريات فالاحتياجات.

ووجوب الادخار والاستثمار لوقت الحاجة.

٦- إن العمل الصالح المتقن وسيلة الكسب المادي وغايته التقوية على عبادة الله فالمادة وسيلة لبناء الجسد والعبادة لتغذية الروح. ويلزم على الفرد أن يوازن بينهما بحيث لا يطفى أحدهما على الآخر.

٧- إن المعاملات الاقتصادية هي علاقات تعاقدية تخضع لشروط العقد وأحكامه بصفة عامة والبيوع بصفة خاصة. ومن ثم يجب توثيقها بالكتابة والتسجيل أو غيرهما ولقد أشار إلى ذلك القرآن الكريم بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَابَعْتُمْ بَيْنِي إِلَى أَمَلٍ مَكْرٍ فَأَقْبِرُوهُ﴾ (البقرة: ٢٨٢).

٨- حماية الملكية الخاصة المكتسبة بالحق والمقيدة بعدم الاعتداء على حقوق الآخرين وأدائها لحقوق المجتمع والغير بالقسط وهي أساس التملك. ويجوز أن يكون بجانبها الملكية العامة والملكية التعاونية ليقوما بدورهما في التنمية الشاملة في المجالات التي يحجم عنها الأفراد.

٩- عدم الفصل بين الأخلاق والمعاملات الاقتصادية ومن القيم الأخلاقية في مجال المعاملات الاقتصادية هي العدل والصدق والأمانة والعفة والقناعة والوفاء.

وتمثل الأسس السابقة الثوابت المستقرة، وعلى الفقهاء الاجتهاد في مجال الفروع والأساليب وإجراءات التطبيق بما يلائم ظروف كل زمان ومكان. وهذا ما يعطى الاقتصاد الإسلامي سمة الثبات والمرونة والصلاحية للتطبيق في كل زمان ومكان.

عناصر النظام

الاقتصادي الإسلامي:

يرتبط الاقتصاد الإسلامي بالإنسان والتي جاءت الشريعة الإسلامية لحفظ له حقوقه المشروعة وهي: حفظ الدين والنفس والعقل والعرض والمال. ويجب على الإنسان أن يضرب في الأرض مستغلاً ما سخره الله عز وجل من موارد ليحصل على ما قدره الله له من رزق ليحى حياة طيبة كما يجب عليه القوامه والوسطية في الإنفاق. واستثمار ما يفيض منه للمستقبل وهذا ما يطلق عليه: الاستثمار للأجيال القادمة.

ولقد استنبط فقهاء وعلماء الاقتصاد الإسلامي من هذا الحديث هيكل عناصر النظام الاقتصادي الإسلامي على النحو التالي:

- عنصر العمل والإنتاج للحصول على الكسب الحلال الطيب (الإنتاج).
- عنصر الاستهلاك

والإنفاق على شئون الحياة (الاستهلاك).

- عنصر الادخار والاستثمار لنواب الدهر وللمستقبل (الاستثمار).
- عنصر ملكية عوامل الإنتاج (الملكية).

نبات الاقتصاد الإسلامي:

يتكون هيكل النظام الاقتصادي الإسلامي من مجموعة من المؤسسات الاقتصادية والمالية والمدنية والحكومية والتعاونية ويحكمها مجموعة من الأسس والقواعد وتعمل طبقا لسلسلة من الإجراءات، من أهمها مايلي:

١- المؤسسات الاقتصادية: وتتمثل في الوحدات الإنتاجية والخدمية سواء أكانت في شكل وحدات فردية أم شركات أو تعاونيات، وسواء أكانت قطاع خاص أم عام، ويجب تشجيع القطاع الخاص وتحفيز الأفراد على العمل والإنتاج والتملك في ضوء ضوابط حماية حقوق الآخرين وحقوق المجتمع.

٢- المؤسسات المالية: وتتمثل في المصارف ومؤسسات التأمين وشركات الاستثمار وتوظيف الأموال، ونرى ضرورة أن تتعامل هذه المؤسسات على أساس ونظام وصيغ الاستثمار والتمويل الإسلامي وليس

على أساس الربا وأن تجعل تعاملها في الطيبات وتجنب الخبائث وطبقا للأولويات الإسلامية.

٣- مؤسسات المجتمع المدني ذات العلاقة بالنشاط الاقتصادي: مثل الجمعيات التعاونية الاقتصادية والاجتماعية التي لها بعض الأنشطة الاقتصادية. والمؤسسات الخيرية مثل الوقف والصدقات وما في حكم ذلك، ويجب أن تنضبط معاملات هذه المؤسسات بضوابط ومعايير الاقتصاد الإسلامي.

٤- الأسواق: ويقصد بالسوق بأنه الوسيلة التي يتم بها تبادل وتداول السلع والخدمات بين البائع والمشتري وتحكمه ظروف العرض والطلب، ويجب أن يتوافر في هذه السوق مجموعة من الشروط، ويحكمها مجموعة من الضوابط الشرعية التي تحمي من الغش والفرر والجهالة والتدليس والاحتكار والربا وكافة صور أكل أموال الناس بالباطل.

٥- السلطات الاقتصادية: وتتمثل في الوحدات الاقتصادية الحكومية التي تحفظ وتراقب شئون المجتمع الاقتصادية مثل: أجهزة التوجيه الاقتصادي وأجهزة

الرقابة على المال والنقد والأسواق وبيت المال والمصرف المركزي والغرف التجارية وغير ذلك، ويجب أن تلتزم هذه السلطات الاقتصادية فيما تصدره من قوانين وسياسات بالشريعة الإسلامية.

٦- السلطات التشريعية: وتتمثل في المجالس النيابية التشريعية التي تتولى وضع القوانين والتشريعات التي تحكم النشاط الاقتصادي وتنظم الملكية والحقوق في الأموال، وتتولى الحكم في المنازعات التجارية، ويجب ضرورة تنقية القوانين التجارية المالية وما في حكمها مما يتعارض مع قواعد وأحكام ومبادئ الشريعة الإسلامية.

٧- المؤسسات التعليمية الاقتصادية: وتتمثل في المدارس والمعاهد والكلية التجارية والتي تهتم بتخريج العنصر البشري الذي يعمل في البنيات السابقة ويجب إعادة النظر فيما يدرس في هذه المؤسسات التعليمية وتنقيتها من الموضوعات التي تتعارض مع المفاهيم والأسس الإسلامية والاهتمام بموضوعات المال والتجارة والاقتصاد الإسلامي.

وللحديث بقية إن شاء الله.

تهنئة واجبة

تم بفضل الله ومنه وهضله مناقشة رسالة (العالمية) الدكتوراد في الفقه المقارن.
وكان موضوعها: الاعلان العالمي لحقوق الانسان في ميزان الفقه الاسلامي
(دراسة مقارنة).

والمقدمه من الباحث احمد هربد ابراهيم العراقي. المدرس المساعد بضم الفقه
المصري بكلية الشريعة والمانون بتفهد الاشراف. جامعة الأزهر الشريف.
وقد تكونت لجنة المناقشة والحكم على الرسالة من كل من الاساتذة:
١- معالي الاسناد الدكتور سيف رجب قزامل. استاذ الفقه المقارن والعميد الاسبق
بكلية الشريعة والقانون بطنطا. مناقشا.

٢- معالي الاستاذ الدكتور السيد حافظ خليل السخاوي العميد الاسبق بكلية
الشريعة والقانون بتفهدنا الاشراف. مشرفا.

٣- معالي الاستاذ الدكتور عبد الحليم محمد منصور علي. عميد كلية الشريعة
والقانون بتفهدنا الاشراف. مناقشا.

٤- معالي فضيلة الاستاذ الدكتور كبلاني محمد المهدي. استاذ الفقه المقارن. رحمه
الله تعالى مشرفا.

وقد حصل الباحث على الدكتوراد بتقدير امتياز مع مرتبة الشرف.
نتمنى من الله العلي القدير دوام النوفيق والنجاح والازدهار. وان ينفع الله بعلمه
المسلمين. وتهانينا القلبية لشخصه الكريم.

أخوكم جمال سعد حاتم

رئيس تحرير مجلة التوحيد

عزاء واجب

بقلوب صابرة على قضاء الله تعالى. وانفس محنسة تعلو على المصائب وتسمو عن الاحزان.
نقدم اسرد بحريز مجلة التوحيد بخالص العزاء لفضيلة الاستاذ الدكتور ياسر لمعي.
الكاتب بالمجلة. في وفاة ابنه. نسال الله تبارك وتعالى ان يسكنها فسيح جناته. ويلهم اهله
وذويها الصبر والسلوان. وانا لله وانا اليه راجعون.

رئيس التحرير

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول
الله وآله وصحبه ومن والاه، وبعد:

روى شيخ المحدثين الإمام البخاري رحمه
الله في صحيحه من حديث أبي هريرة رضي
الله عنه قال: بينما النبي صلى الله عليه
وسلم في مجلس يحدث القوم، جاءه أعرابي
فقال: متى الساعة؟

فمضى رسول الله صلى الله عليه وسلم
يحدث، فقال بغض القوم: سمع ما قال فكبره
ما قال.

وقال بعضهم: بل لم يسمع، حتى إذا
قضى حديثه.

قال: أين - أراه - السائل عن الساعة؟

قال: ها أنا يا رسول الله.

قال: فإذا ضيعت الأمانة فانتظر الساعة.

قال: كيف إضاعتها؟

قال: إذا وسد الأمر إلى غير أهله فانتظر
الساعة.

التفريع

رواه البخاري في موضعين من صحيحه:

١- في كتاب العلم باب: من سئل علماً وهو
مشتغل في حديثه فاتم الحديث ثم أجاب
السائل، رقم (٥٩). وهو السياق السالف، وهو
الآتم إذ ذكر فيه قصة الأعرابي.

٢- وفي كتاب الرقاق، باب رفع الأمانة،
رقم: (٦١٣١).

المعنى العام للحديث:

هذا الحديث الشريف الحديث يتضمن
قصة أعرابي دخل مجلس رسول الله صلى
الله عليه وسلم، فوجده مشتغلاً بحديث
ما، فسأله سؤالاً خارج سياق ذلك الموضوع،
فواصل رسول الله صلى الله عليه وسلم
حديثه، ولم يلتفت إلى الأعرابي، هنا
تساءل بعض الصحابة عن سبب إعراض
النبي صلى الله عليه وسلم عن سؤاله.

إذا ضيعت

الأمانة فانتظر

الساعة

بقه

د. مرزوق محمد مرزوق

كذلك فانتظر الساعة. (ينظر فتح الباري ٢٤١/١١، وإرشاد الساري شرح صحيح البخاري للقسطلاني ص ٤٩٤/١٥).

مما يستفاد من الحديث

عموم لفظ الأمانة، والأمانة ضد الخيانة،

قال الحافظ ابن حجر في (الفتح): «أي جنس الأمور التي تتعلق بالدين.. قال الكفوي: «الأمانة، كل ما اقتضى الله على العباد فهو أمانة، كالصلاة والزكاة، والصيام وأداء الدين، وأوكدها الودائع، وأؤكد الودائع كتم الأسرار، [ينظر: الكليات للكفوي (١٧٦)] يتصرف .

وقال بعض أهل العلم: الأمانة في الحديث هي المذكورة في قول الله تعالى: (

سورة الأنعام: ١٥١) «وَأَمَّا الْفَالَسُ فَأَيَّ الْفَيْسُ فَتَقَدَّرَ لَهُ نَصيبُهُ» (الأحزاب: ٧٢-٧٣)

قال القرطبي رحمه الله في تفسيره لسورة الأحزاب: «والأمانة تعم جميع وظائف الدين على الصحيح من الأقوال، وهو قول الجمهور»، وقال الشيخ عبدالرحمن بن حبنكة الميداني: «الأمانة أخذ الصروع الخلقية لحب الحق وإيتائه، وهي ضد الخيانة..

هذا، ولا تقتصر الأمانة على العفة عن الأموال، بل العفة عن كل ما ليس للإنسان به حق هي أيضاً داخلية في حدود الأمانة، أو أثر من أثارها، ومن الأمانة إعطاء كل ذي حق حقه، فالعدل من الأمانة، والجور والظلم من الخيانة. ومن الأمانة الاهتمام بأن يحفظ المستأمنون ما تحت أيديهم من حقوق لغيرهم. حتى يؤدوها إلى أصحابها. وهي على حالتها

فقال بعضهم: سمع ما قال فكره ما قال، وقال البعض الآخر: بل لم يسمع، والصحيح أنه صلى الله عليه وسلم سمع سؤال السائل: لكنه أخر الإجابة إلى أن ينهي الموضوع الذي كان بصدد، والدليل على ذلك أنه أجابه لما فرغ من حديثه، حيث توجه صلى الله عليه وسلم للسائل مجيباً، إذا ضيعت الأمانة فانتظر الساعة. فسأله السائل عن كيفية إضاعتها؟ فقال صلى الله عليه وسلم: إذا وسد (أي: غُمد) بالأمر إلى غير أهله: فكلف به من ليس أهلاً له فلا يؤدي أمانة التكليف.

من الحديث

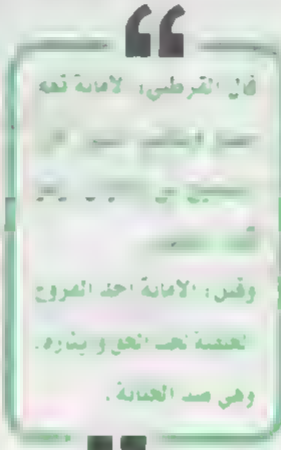
قوله صلى الله عليه وسلم: (إذا ضيعت الأمانة فانتظر الساعة): يضم الضاد المعجمة، وكسر التحتية المشددة، وهو جواب عن سؤال الأعرابي حيث قال: متى الساعة؟ كما في الحديث المذكور.

قال الأعرابي: كيف إضاعتها يا رسول الله؟

قال عليه الصلاة والسلام: (إذا وسد أي قُوص (الامر) المتعلق بالدين كالخلافة.

والإمارة، والقضاء، وغيرها (إلى غير أهله): قال الحافظ في الفتح: قال الكرمانى أجاب عن كيفية الإضاعة بما يدل على الزمان؛ لأنه يتضمن الجواب لأنه يلزم منه بيان أن كيفيةها هي الإسناد المذكور.. والمراد من «الامر» جنس الأمور التي تتعلق بالدين، كالخلافة، والإمارة، والقضاء، والإفتاء. وغير ذلك. وقوله: «إلى غير أهله» قال الكرمانى: أتى بكلمة «إلى» بدل اللام ليدل على تضمين معنى الإسناد.

وقوله (فانتظر الساعة): الفاء للتضريع أو جواب شرط محذوف، أي إذا كان الأمر



”

حينما استؤمنوا عليها. ما لم يكن مرور الزمن يغير منها بصفة طبيعية.

ومن مجالات الأمانة المتعددة أيضاً: الأمانة في العقيدة، والأمانة في العبادة، والأمانة في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، والأمانة في توفية الكيل والميزان، والأمانة في البيع والشراء، والأمانة في تأدية الدين. [ولمزيد الفائدة في بيانها ينظر كتاب الأخلاق الإسلامية وأسسها (١/ ٦٤٦- ٦٤٧) بتصرف .

٢- وجوب تعلم الأدب قبل العلم: يجب أن يتقدم أدب طلب العلم على العلم نفسه إذ علم بلا أدب جور على العلم

٣- أهمية الرفق والصفح في الدعوة إلى الله تعالى، وهو ما ظهر منه صلى الله عليه وسلم حينما علمه ولم ينهره بعدما أعرض عنه قليلاً ليؤذبه.

وسنة النبي صلى الله عليه وسلم تفوح بمثل هذا كثير: كحديث الأعرابي الذي بال في المسجد، وترفق النبي به معلماً حتى ورد في دعاء الأعرابي للنبي صلى الله عليه وسلم في هذا الموقف، قال: «اللهم ارحمني ومحمداً ولا ترحم معنا أحداً».

وكذلك حديث معاوية بن الحكم السلمي رضي الله عنه عندما شمت رجلاً في الصلاة: فقال معاوية معلماً على تعليم النبي صلى الله عليه وسلم له: «ما رأيت معلماً أفضل منه».

والحديث المشهور قال صلى الله عليه وسلم: «ما كان الرفق في شيء إلا زانه، وما نزع من شيء إلا شانه». قال نحو هذا الكلام لعائشة رضي الله عنها لما كانت تسرع بالجمل، قال: (يا عائشة ! عليك بالرفق) حتى مع الدواب.

١- كراهة قطع حديث المعلم حتى ينتهي: المعلم أثناء شرحه لا شك أنه يرتب حديثه بمنهجية وأولويات في الشرح والطرح، وقطع كلام المعلم قد يفوت بعض هذه المقاصد على المعلم، فضلاً عن تشويشه على المتعلمين.

٥- كراهة سؤال المعلم عن شيء خارج عن الدرس،

وهو الأولى حتى لا ينفرد الأمر، ويحدث التشتيث، والا فالحكمة ضالة المؤمن، ولا بأس من السؤال: فالنبي صلى الله عليه وسلم أجابه.

٦- الإعراض عن السائل تعليمًا له وتأديبًا إذ احتيج إلى ذلك، وهو نوع من أنواع التأديب المهدب اللائق كما فعله صاحب الخلق العظيم.

٧- فقه الأولويات في تقديم الأولى في الحديث، وهو كما فعله رسول الله إذ أتم حديثه أولاً.

٨- من الحكمة في الجواب على السائل أن يكون مما يفيد ولا يضر عليه الأمور، مما لا فائدة منه؛ فالسائل لما سأل عن الساعة أجابه النبي صلى الله عليه وسلم مما يترتب عليه عمل، والعمل الذي دعا هنا النبي إليه التمسك بأداء الأمانات؛ إذ حذر النبي صلى الله عليه وسلم من الصفة المضادة، وهي التفريط في الأمانة.

٩- للمتعلم الحق في الاستفسار عن شيء لم يفهمه من جواب المعلم.

١٠- وجوب محافظة العالم على هيئته ليصل علمه للناس؛ فقد وجدنا النبي صلى الله عليه وسلم لما أعرض عنه ثم علمه أعرض في وقار، ثم علمه في رحمة؛

من الحكمة في الجواب على السائل أن يكون مما يفيد ولا يضر عليه الأمور، مما لا فائدة منه.

وهو خلق الإسلام الوسط .

ثقة وجراً. وهو في معيار الأخلاق والذين حقيقة لا يساوي شيئاً ولا يزن في ميزان التقوى نقيراً.

ولو تحدثنا عن الزمن الذي يظهر فيه الرويضة، ويكثر فهو بلا شك زماننا هذا؛ لأن الرويضة قد كثروا فيه بشكل عجيب، واحتلوا أماكنهم في الفضائيات والمنتديات؛ ليقترحموا بيوت الناس بلا استئذان، وليضطروا المرء إلى سماع ترهاتهم وأكاذيبهم في أحيان كثيرة رغم أنفه.

هذه هي السنوات الخداعات التي إذا قال الصادق كلمته لا يصدقه أحد، بل ويصدق الكاذب بدلاً منه، وتزيف الأدلة للكاذب ليبدو وكأنه صادق، ونحن نشهد في الإعلام من الكذب المغلف بغلاف الصدق، نشهد منه الكثير الكثير ويقع فيه فخاخ الكذابين الكثير من الناس التي لا تحكم عقلها، ولا تراجع ما تسمعه أو تراه، وتصدق كل شيء بسذاجة تهي عنها الإسلام في الأصل.

وفي هذه السنوات أيضاً تتضارب الأحوال بين الخائن والأمين، فالذي يحمي حمى الدار والأرض والعرض توجه له الشبهات بطريقة أو بأخرى؛ بينما الذي ينتهك العرض والأرض والدم يكون هو الشريف وهو الأمين بطريقة لا يعلمها المستغفلون؟

ينطق الرويضة، إنسان تافه لا قيمة له سوء بعض كلمات يحفظها، يستند إلى ركن باطل إذا تحدث، ويصدق الناس، فهذا الزمن هو زمن الرويضة التافهين الذي يوقعون الناس في شباك الشيطان التي ينسجونها عوضاً عنه. نسأل الله السلامة والعافية، والحمد لله رب العالمين.

١١- إن الحديث من دلائل الإيمان، وبيانه

أن النبي صلى الله عليه وسلم تنبأ بزمن الرويضة، وهم من يتوسدون الأمور بغير تأهيل كما قال صلى الله عليه وسلم، (إذا وسد الأمر إلى غير أهله فانتظر الساعة). وما ذلك الآن ببعيد من الناس، وهو كما قال في الحديث الآخر المرادف والمفسر لبعض معناه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (سيأتي على الناس سنوات خداعات؛ يصدق فيها الكاذب،

ويكذب فيها الصادق، ويؤتمن فيها الخائن، ويخون فيها الأمين، وينطق فيها الرويضة).

قيل، وما الرويضة؟

قال: الرجل التافه في أمر العامة) (صحيح الجامع ٣٦٥٠).

فكلها التي تراها عياناً من دلائل صدقه صلى الله عليه وسلم مع ما يحياه العبد من حسرة يتمنى القلب فيها أن لو كان نسياً منسياً.

فهذا رويضة يكتب عنوانها: فرعون كان مؤمناً.

وأخر ينشر قصة عنوانها: إبليس كان شهيداً؛ أي: ضحية.

وثالث ينشر رزية بعد نشر أخيه كلام الكفر، وربما لا يدري ما ينشره، وليس عجباً أن يجد هؤلاء من يسمع لهم ويجد الصادقون من يكذبهم، وقد أخبر به الصادق المصدوق وما تصدر كل هؤلاء إلا من قبيل قوله صلى الله عليه وسلم، (إذا وسد الأمر إلى غير أهله، وإن قضاء بضعة ساعات وربما دقائق أمام شاشات الفضائيات تكون كافية لإدراك معنى الرويضة حين تراه أمامك يتحدث في أمر العامة بكل

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (سيأتي على الناس سنوات خداعات، يصدق فيها الكاذب، ويؤتمن فيها الخائن، ويخون فيها الأمين، وينطق فيها الرويضة). قيل: وما الرويضة؟ قال: الرجل التافه في أمر العامة) (صحيح الجامع ٣٦٥٠).

كارر البحار

في بيان ضعف الأحاديث القصار



عني حشش

نقل ابن القطان، أن البخاري قال: كل من قلت فيه منكر الحديث لا تحل الرواية عنه. اهـ.

لذلك قال الإمام الحافظ ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل»، (٤٩٤/١/٢): «سألت أبي عن أبي عاتكة فقال: ذاهب الحديث»، وكذلك قال الإمام الحافظ ابن حبان في «المجروحين»، (٣٧٨/١): «أبو عاتكة منكر الحديث جداً يروي عن أنس ما لا يشبه حديثه. وربما روى عنه ما ليس من حديثه. لذلك قال الإمام النسائي في (الضعفاء والمتروكين) (٣١٩): ليس بثقة، اهـ. وبهذا يصبح الحديث منكراً جداً.

فائدة: يعني عن هذا الحديث المنكر. ما أخرجه الإمام البخاري في «صحيحه»، ح (١٤٢١) والإمام مسلم في «صحيحه»، ح (١٠٣١) من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله، منهم: شاب نشأ في عبادة الله. اهـ.

٨١٠. الناس فيهم. فإذا ماتوا انتبهوا.

الحديث لا يصح: الحديث أورده الغزالي في «الإحياء»، (٢٣/٤) مرفوعاً بصيغة

٨٠٩. إن الله يحب الشاب التائب.

الحديث لا يصح: قال الحافظ العراقي في «تخريج الإحياء»، (٥/٤): «رواه ابن أبي الدنيا في «التوبة»، وأبو الشيخ في كتاب «الثواب»، من حديث أنس بسند ضعيف». قلت: ولمعرفة درجة هذا الضعف: لا بد من الوقوف على علة هذا الحديث وهذا لا يتأتى إلا بالتخريج والتحقيق: فالحديث أخرجه الحافظ ابن أبي الدنيا في كتاب «التوبة»، ح (١٨٠) قال: حدثنا الحكم بن موسى، حدثنا غسان بن عبيد عن أبي عاتكة عن أنس بن مالك مرفوعاً.

وعلة هذا الحديث أبو عاتكة: قال الحافظ المزي في «تهذيب الكمال»، (٨٠٥٢/٣٢٨/٢١) أبو عاتكة، اسمه: طريف بن سلمان روى عن: أنس بن مالك، وروى عنه: غسان بن عبيد الموصلي وآخرون.

قال الإمام البخاري في «التاريخ الكبير»، (٣٥٧/٢/٢): «طريف بن سلمان أبو عاتكة منكر الحديث. اهـ.

قلت: وهذا المصطلح له معناه عند البخاري، قال الشيخ أحمد شاكراً في «الباعث الحثيث»، ص (٨٩): «قول البخاري: «منكر الحديث»، فإنه يريد به الكذابين، ففي «الميزان»، للذهبي (٥/١)،

الجزم وقال الحافظ العراقي في «تخريج الإحياء»: «لم أجده مرفوعاً.. اهـ».

٨١١- «اطلبوا العلم ولو بالصين».

الحديث لا يصح: أخرجه الإمام الحافظ ابن عدي في «الكامل» (١١٨/٤) (٩٦٣/١٠) والحافظ الخطيب في «تاريخ بغداد» (٣٦٤/٩). والحافظ ابن عبد البر في «جامع بيان العلم» ح (٢٢.٢٠). والحافظ العقيلي في «الضعفاء الكبير» (٧٧٧/٢٣٠/٢). والحافظ ابن الجوزي (٢١٥/١) من طريق الحسن بن عطية. حدثنا طريف بن سلمان. أبو عاتكة قال: سمعت أنس بن مالك مرفوعاً، وعلة هذا الحديث أبو عاتكة طريف بن سلمان. وهو ذاهب الحديث. منكر الحديث جذا ليس بثقة كما بينا آنفاً. ولذلك قال الإمام الذهبي في «الميزان» (١٠٣٣٩/٥٤٢/٤): «أبو عاتكة عن أنس بن مالك مجمع على ضعفه. حدث عنه الحسن بن عطية. وغسان بن عبيد وجماعة قال البخاري، منكر الحديث. وذكره السليمان فيمن عرف بوضع الحديث. اهـ».

قلت: ويؤيد ما قاله السليمان. قول البخاري: منكر الحديث بما بيناه من معناه آنفاً. وكذلك قول النسائي ليس بثقة لذلك قال الإمام ابن الجوزي في «الموضوعات» (٢١٦/١): «هذا حديث لا يصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم. ونقل أن الحافظ ابن حبان قال: وهذا الحديث باطل لا أصل له. اهـ».

وقال الإمام الحافظ العقيلي في «الضعفاء الكبير» (٢٣٠/٢): «لا يحفظ: ولو بالصين» إلا عن أبي عاتكة. وهو متروك الحديث.

فائدة: وحتى لا يتقول علينا من لا دراية له بالصناعة الحديثية فيظن أن حديث أنس في متن «ولو بالصين» له متابعة أخرجه ابن عبد البر في «جامع بيان

العلم وفضله» ح (٢٩). قلت: هذه متابعة تزيد الحديث وهنا على وهن: لأنها من رواية يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم العسقلاني قال الإمام الذهبي في «الميزان» (٩٨٠٤/٤٤٩/٤): «كذاب. اهـ» وأقر هذا الحافظ السخاوي في «المقاصد» ح (١٢٥). فائدة: وأورد الإمام السيوطي في «اللائئ المصنوعة» (١٩٣/١) شاهداً لحديث أنس نقله من «الميزان» من رواية أحمد بن عبد الله الجويباري بسنده عن أبي هريرة مرفوعاً. ونقل الذهبي في «الميزان» (٤٢١/١٠٦/١): «أن النسائي قال: (الجويباري كذاب). وأن ابن حبان قال: (دجال من الدجاللة). وأن الدارقطني قال: (كذاب) وأن ابن عدي قال: كان يضع الحديث، ثم قال الذهبي: «الجويباري ممن يضرب المثل بكذبه. اهـ».

٨١٢- «من امتشط قائماً ركبته الدين».

الحديث لا يصح: أخرجه الحافظ ابن عدي في «الكامل» (١٧٨/١) من حديث عائشة مرفوعاً. وعلمته الجويباري الكذاب الوضع الدجال كما بينا آنفاً عن شيخه أبي البخترى وهب بن وهب الوضع الكذاب.

٨١٣- «يكون في أمي رجل يقال له النعمان بن ثابت يكنى أبا حنيفة يجدد الله سنتي على يديه».

الحديث لا يصح: أخرجه الحافظ ابن عدي في «الكامل» (١٧٨/١) من حديث أنس رضي الله عنه مرفوعاً. وعلمته الجويباري الكذاب الوضع الدجال كما بينا آنفاً. وأورده الإمام ابن الجوزي في «الموضوعات» (٤٩/٢).

٨١٤- «لو أن قطرة من ألم الموت وضعت على جبال الأرض كلها لذابت».

الحديث لا يصح: أورده الإمام الشوكاني في «الفوائد» كتاب «الأدب والزهد» ح (١٧٧) ثم قال: «قال في المختصر: لم يوجد. اهـ».

الحلقة
(٢٩)

فقه المرأة في الزكاة

بسم الله، والحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم.
أما بعد: فقد شرعنا بفضل الله تعالى في الأحكام المتعلقة بالمرأة في باب الزكاة، وذكرنا تعريف الزكاة، وحكم زكاة حلي المرأة. ونستكمل ما بدأناه سائلين الله تعالى أن يتقبل جهد المقل، وأن ينفع به المسلمين.

الصدقة د/عزة محمد رشاد (أم تميم)

عليه وسلم أيجزي عني أن أنفق على زوجي وأيتام في حجري، وقلنا: لا تخبر بنا فدخل فسأله، فقال صلى الله عليه وسلم: من هما؟ قال زينب، قال صلى الله عليه وسلم: أي الزيناب؟ قال: امرأة عبد الله، قال: نعم لها أجران: أجر القرابة وأجر الصدقة، (أخرجه البخاري ١٤٦٦، ومسلم ١٠٠٠).
وأيضاً استدلل لقولهم بأن الزوجة لا تلزمها الإنفاق على الزوج، وهذا مذهب الشافعي والمشهور عن أحمد وأهل الظاهر واختلفت الرواية عن مالك.
وقالت طائفة: لا يجوز للمرأة دفع زكاتها إلى زوجها الفقير، وحملوا الصدقة التي حض عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحديث على أنها صدقة تطوع وليست الصدقة المفروضة.

أولاً: هل تدفع الزوجة زكاتها إلى زوجها الفقير؟
بين أهل العلم نزاع في ذلك؛ فذهب طائفة إلى جواز إعطاء الزوجة زكاتها لزوجها الفقير، واستدل لقولهم بما روي عن عمر بن الخطاب عن زينب امرأة عبد الله، قالت: كنت في المسجد فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم فقال: «تصدقن ولو من خليكن»، وكانت زينب تنفق على عبد الله وأيتام في حجرها، قال: فقالت لعبد الله، سل رسول الله صلى الله عليه وسلم أيجزي عني أن أنفق عليك وعلى أيتام في حجري من الصدقة؟ فقال: سلي أنت رسول الله صلى الله عليه وسلم، فانطلقت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فوجدت امرأة من الأنصار على الباب، حاجتها مثل حاجتي، فمز علينا بلال، فقلنا: سل النبي صلى الله

وهذا مذهب أبي حنيفة ورواية عن مالك وإحدى الروایتین عن أحمد.
ونذكر أقوال أهل العلم،

جاء في مواهب الجليل (٢/٤٢٠)، قوله (وهل يمنع إعطاء زوجة زوجها أو يكره) تأويلان من المدونة. قال ابن القاسم: لا تعطى المرأة زوجها من زكاتها. حملها ابن زرقون وغيره على عدم الإجزاء. وروى ذلك ابن حبيب عن مالك وحملها ابن القصار على الكراهة. قال اللخمي، وإن أعطى أحد الزوجين للآخر ما يقضي به دينه جاز..

جاء في شرح المذهب (٦/١٧٤)، قال أصحابنا ولو كانت الزوجة ذات مال فلها صرف زكاتها إلى الزوج إذا كان بصفة الاستحقاق سواء صرفت من سهم الفقراء والمساكين أو نحوهم: لأنه لا يلزمها نفقته فهو كالأجنبي وكالأخ وغيره من الأقارب الذين لا تجب نفقتهم ودفعها إلى الزوج أفضل من الأجنبي..

قال صاحب المغني (٢/٤٠٧، ٤٠٨)، أما الزوج ففيه روايتان،

لاصل: جواز دفع الزوجة الزكاة لزوجها الفقير لدخوله في عموم الأصناف المسماة في الزكاة.

أحدهما: لا يجوز دفعها إليه وهو اختيار أبي بكر ومذهب أبي حنيفة؛ لأنه أحد الزوجين. فلم يجوز للآخر دفع زكاته إليه كالأخر. ولأنها تنتفع بدفعها إليه. لأنه إن كان عاجزاً عن الإنفاق عليها تمكن بأخذ الزكاة من الإنفاق فيلزمه وإن لم يكن عاجزاً، ولكنه أيسر بها لزمته نفقة الموسرين فتنتفع بها في الحاليتين. فلم يجوز لها ذلك كما لو دفعتها في أجرة دار أو نفقة رقيقها.

الرواية الثانية: يجوز لها دفع زكاتها إلى زوجها وهو مذهب الشافعي وابن المنذر وطائفة من أهل العلم: لأن زينب امرأة عبد الله بن مسعود قالت: يا نبي الله... وساق الحديث كما تقدم.

وروى الجوزجاني بإسناده عن عطاء قال، أتت النبي صلى الله عليه وسلم امرأة فقالت: يا رسول الله إن علي ثدران تصدق بعشرين درهماً. وإن لي زوجاً فقيراً، أفيجزئ عني أن أعطيها؟ قال: نعم لك كفلان من الأجر.

ولأنه لا تجب نفقته فلا يمنع دفع الزكاة إليه كالأجنبي. ويضارق الزوجة فإن نفقتها واجبة عليه: ولأن الأصل جواز الدفع لدخول الزوج في عموم الأصناف المسماة في الزكاة.

وليس في المنع نص ولا إجماع. وقياسه على من ثبت المنع في حق غير صحيح لوضوح الفرق بينهما فيبقى جواز الدفع ثابتاً والاستدلال بهذا أقوى من الاستدلال بالنصوص لضعف دلالتها.

وجاء في المحلى (٤/٢٦٧) مسألة ٧٢٢، وتعطى المرأة زوجها من زكاتها. إن كان من أهل السهام. صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه أفتى زينب امرأة ابن مسعود بالصدقة. فسألت، أيسعها أن تضع صدقتها في زوجها وفي بني أخ لها يتامى؟ فأخبرها عليه الصلاة والسلام أن لها أجرين: أجر الصدقة وأجر القرابة.

والى هذا القول ذهب الشوكاني في النيل (٤/٢١٠)، والعلامة ابن عثيمين في الشرح



المتع (٢٦٦/٦).

نقيب وترجيح

والذي تطلعن إليه النفس في هذه المسألة هو ما ذهب إليه الشافعي والمشهور عن أحمد وأهل الظاهر من جواز إعطاء الزوجة زكاتها لزوجها الفقير. ومن أشق ما يستدل به أن الزوج الفقير هو أحد الأصناف الثمانية التي جاءت في الآية الكريمة في قوله تعالى: **إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْمُقَرَّبَةِ وَالْمَسْكِينِ**، (التوبة: ٦٠). والله تعالى أعلم.

٢- لا تجوز الركة على الزوجة.

قال تعالى: **تُؤْتِي مَن تَرِضِينَ أَزْوَاجَهُنَّ**... (البقرة: ٢٣٣) قال تعالى: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا طَلَقْتُمْ نِسَاءَكُمْ فَآتِيَهُنَّ ذَهَبًا طَلَاقًا** (الطلاق: ٧).

وفي حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما الطويل في حجة النبي صلى الله عليه وسلم. وفيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: فاتقوا الله في النساء فإنكم أخذتموهن بأمان الله. واستحللتم فروجهن بكلمة الله ولكم عليهن ألا يوطئن فرشكم أحداً تكرهونه: فإن فعلن ذلك فاضربوهن ضرباً غير مبرح. ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف. (أخرجه مسلم: ١٢١٨).

عن حكيم بن معاوية القشيري عن أبيه قال: قلت يا رسول الله ما حق زوجة أحداً عليه؟ قال: «أن تطعمها إذا طعمت. وتكسوها إذا اكتسيت. أو (اكتسبت). ولا تضرب الوجه ولا تقبح. ولا تهجر إلا في البيت» (صحيح سنن أبي داود ٢١٤٢).

وعن عائشة أن هنذا بنت عتبة قالت: يا رسول الله إن أبا سفيان رجل شحيح وليس يعطيني ما يكفيني وولدي إلا ما أخذت منه. وهو لا يعلم. فقال: «خذي ما يكفيك وولديك بالمعروف» (أخرجه البخاري ٥٣٦٤).

ذهب جمهور العلماء إلى عدم جواز إعطاء

لا يجوز دفع الزكاة للزوجة. لأن نفقة الزوجة واجبة على الزوج وبإعطائها زكاته يدفع عن نفسه النفقة. ويعود إليه مال الزكاة.

الزوج زكاته إلى الزوجة. وحجتهم في ذلك أن نفقة الزوجة واجبة على الزوج وبإعطائها زكاته يدفع عن نفسه النفقة ويعود إليه مال الزكاة. إلا إذا كانت غارمة فتعطي من سهم الغارمين وهذا مذهب الأئمة الأربعة وغيرهم.

ونذكر بعضاً من أقوال أهل العلم:

قال الكاساني في بدائع الصنائع (٧٤/٢): «ولا يجوز أن يدفع الرجل الزكاة إلى زوجته بالإجماع. وهذا قول الشافعية في شرح المذهب (١٧٣/٦). ومالك في المدونة (٣٤٥/١) وغيرهم..»

قال صاحب المغني (٤٠٧/٢): «أما الزوجة: فلا يجوز دفع الزكاة إليها إجماعاً. قال ابن المنذر: أجمع أهل العلم على أن الرجل لا يعطي زوجته من الزكاة: وذلك لأن نفقتها واجبة عليه فتستغني بها عن أخذ الزكاة فلم يجز دفعها إليها كما لو دفعها إليها على سبيل الإنفاق عليها» (الإجماع ص ٤٩).

والحمد لله رب العالمين.

جبر الخواطر

الحمد لله العزيز الفخار، القوي الجبار، (خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ كَالْفَخَّارِ) ٥٠ وَخَلَقَ الْجَانَّ من نارٍ من ساجور (الرحمن: ١٤-١٥). وأشهد ألا إله إلا الله وحده لا شريك له، الواحد القهار. وأشهد أن سيدنا محمدا عبده ورسوله المختار، إمام المتقين الأبرار، صلى الله وسلم وبارك عليه، وعلى آله وصحبه الأخيار، ما تعاقب الليل والنهار، وسلم تسليما كثيرا.

الشيخ د. ماهر بن حمد المعقبلي

خطيب المسجد الحرام

أهمية التعرف على أسماء الله العسنى وصفاته العلاء، أمة الإسلام، إن التعرف على أسماء الله الحسنى وصفاته العلاء يدعو إلى عبادته، ومحبه وخشيته، وتعظيمه واجلاله، وبحسب معرفة العبد بأسماء الله وصفاته يكون إيمانه واجتهاده في عبادته، ولقد أثنى سبحانه وتعالى على ذاته العلية، فوصف نفسه بصفات

أما بعد، فيا معاشر المؤمنين، اتقوا الله حق التقوى، وراقبوه في السر والنجوى: فتقوى الله- تعالى- سبب للبركات، وتكفير السيئات، ودخول الجنات، قال الله- تعالى- عن أهل الكتاب: (وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ مَسَّوْاْ وَأَتَوْاْ لَعَفَرْنَا عَنْهُمْ سَجَاتِهِمْ وَلَا عَلَنَاهُمْ جَنَّتِ النَّفِيرِ) (المائدة: ٦٥)، وقال عز في علاه: (وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الشَّرْعِ مَسَّوْاْ وَأَتَوْاْ لَمَنَعْنَا مِنْكُمْ بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ) (الأعراف: ٩٦).

الكمال والجلال. فقال في محكم تنزيله: (أَمْ لَمْ يَجِبْ لَنَا بِرَبِّهِمْ أَنْ يُبَدِّلُوا سُلُوكَهُمْ قَلِيلًا يُحْسِنُوا) **الْمُهَيْمِنُ الْقَرِيرُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ مُبْتَلَنُ أَقْوَامًا يَتَرَكَّبُونَ** (الحشر: ٢٣)، فهو- سبحانه- الجبار، الذي له العلو على خلقه. فسبحان ذي الجبروت والملكوت والكبرياء والعظمة. لن يبلغ الخلق نفعه فينفعوه. ولن يبلغوا ضره فيضره. قهر الجبابرة بجبروته. وعلاهم بمجده وعظمته. وفي سنن ابن ماجه بسند صحيح. عن ابن عمر- رضي الله عنهما- قال: "سمعت رسول الله- صلى الله عليه وسلم- وهو على المنبر يقول: يأخذ الجبار سمواته وأراضيه بيده- وقبض يده. فجعل يقبضها ويبسطها- ثم يقول: أنا الجبار. أذا الملك، أين الجبارون؟ أين المتكبرون؟".

تأملات دقيقة في اسم الله الجبار:

إخوة الإيمان، وكما أن اسم الجبار فيه صفة علو وقوة، فهو كذلك فيه صفة رافة ورحمة. وفي (سنن الترمذي بسند صحيح). عن ابن عباس- رضي الله عنهما- أن النبي- صلى

الله عليه وسلم- كان يقول بين السجدين: "اللهم اغفر لي وارحمني واجبرني واهدني وارزقني"، قاله- جل جلاله- يجبر الفقير بالغنى، والضعيف بالقوة، والمنكسرة قلوبهم بإزالة كسرهما. وإحلال الفرج والطمأنينة فيها. ومن لطف الجبار وكرمه ينزل- تبارك وتعالى- كل ليلة إلى السماء الدنيا. حين يبقى ثلث الليل الآخر: فيقول: "من يدعوني فأستجيب له؟ ومن يسألني فأعطيه؟ ومن يستغفرني فأغفر له؟". فيجبر كسيرا، ويعالج مبتلى، ويشفي مريضا، ويفيث ملهوقا، ويجيب داعيا، ويعطي سائلا. ويفرج كربا، ويزيل حزنا، ويكشف همًا وغما.

وفي القرآن العظيم يُخبرنا الجبار- سبحانه- بجبر قلوب أنبيائه ورسله، فهذا نبي الله موسى- عليه السلام- لما رغب نفسه إلى رؤية

الله- تعالى- وطلب ذلك منه. أخبره سبحانه أن ذلك غير حاصل له في الدنيا. ثم سلاه، وجبر خاطره بما آتاه، فقال: (قَالَ يَتَوَسَّأُ إِنَّ آسَاطِينَكَ عَلَى النَّاسِ بِرَأْسِي رَبُّكُنِي فَغَدَا بِأُتْبَيْتِكَ وَكَرِهَ الشَّيْءَ) (الأعراف: ١٤٤). ولما أخرج النبي- صلى الله عليه وسلم- من موطنه مكة، وهي أحب البقاع إليه، وقف قبل خروجه على موضع يقال له الحزورة، وهو تل مرتفع يطل على الكعبة. فقال: "ما أطيبك من بلد، وأحبك إلي، ولولا أن قومي أخرجوني منك ما سكنت غيرك، والله إنك لخير أرض الله. وأحب أرض الله إلى الله. ولولا أني أخرجت منك ما خرجت" (رواه الترمذي بسند صحيح). فجبر الله- تعالى- خاطره، وأوحى إليه وهو في طريقه إلى المدينة: (إِنْ أَنَّى مَرَضَ مُبْلِكُ الْفَرِيدِ لَرَأَيْتَهُ إِنْ مَرَأَى) (القصص: ٨٥).

أي: إن الذي أنزل عليك القرآن وأمرك بتبليغه لراذك إلى الموضع الذي خرجت منه، عزيزا فاتحا منتصرا. ولقد صدق الله وعده. ونصر عبده. ووعد بان يعطيه حتى يرضيه. (وَلَوْ أَنَّ بَيْتَكَ رَبُّكَ

كان- صلوات ربي وسلامه عليه- أصح الناس قلبا، وأصدقهم لسانا، وسع خلقه الناس، سهولة ورها، ولما كنت نداء بالعباد كرم وجوده.

وسى) (الضحى: ٥).

أهمية جبر الخواطر:

معاشر المؤمنين: إن جبر الخواطر سجية تدل على سمو نفس صاحبها، ورجاحة عقله. وسلامة صدره: فلذلك كان الحظ الأوفر منها لسيد المرسلين وإمام المتقين. الذي بعثه الله رحمة للعالمين، فقد كان- صلوات ربي وسلامه عليه- أصح الناس قلبا، وأصدقهم لسانا، وسع خلقه الناس، سهولة ورفقا، وفاضت يداه بالعملايا كرما وجودا، فكان بالمؤمنين رؤوفا رحيما، يجبر خواطرهم، ويتفقد أحوالهم، ويسأل عن غائبهم، ويعود مريضهم. وكان لا يعيب طعاما صنعه آدمي: لئلا ينكسر خاطره، وينسب إلى التقصير فيه، وإذا بلغه عن الرجل الشيء المكروه لم يصرح باسمه. ولكن يقول: "ما بال أقوما يقولون كذا وكذا؟" حفاظا على



في الفؤاد، وسبب للحزن والانكسار، يحتاج من أصيب بذلك إلى من يجبر خاطره، ويطيب نفسه، (ففي سنن النسائي بسند صحيح)، أن رجلاً من أصحاب النبي - صلى الله عليه وسلم - توفي ولده فانعزل عن الناس، فلما فقده النبي - صلى الله عليه وسلم - قال: "ما لي لا أرى فلاناً؟" قالوا: يا رسول الله، بنيته الذي رأيته هلك، فلقية النبي - صلى الله عليه وسلم - فسأله عن بنيته، فأخبره أنه هلك، فعزاه عليه، ثم قال: "يا فلان، أنما كان أحب إليك، أن تمتنع به عمرك، أو لا تأتي غداً إلى باب من أبواب الجنة إلا تجد قد سبقك إليه، يفتح لك" قال: يا نبي الله، بل يسبقني إلى باب الجنة فيفتحها لي، فهو أحب إلي، قال: "هذا لك".

وكشفت الريح يوماً عن ساقى ابن مسعود - رضي الله عنه - فضحك القوم منه، فجبر النبي - صلى الله عليه وسلم - خاطره، وأعلى شأنه وبين مكانته عند ربه، فقال: "والذي نفسي بيده لهما أثقل في الميزان من أحد" (رواه الإمام أحمد).

وللصغار في حياة النبي - صلى الله عليه وسلم - نصيب من جبر الخواطر، مع ما يحمله من قيادة الأمة، وتكاليف تبليغ الدعوة، ففي (مسند الإمام أحمد) عن أنس - رضي الله عنه - قال: "كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يدخل علينا، وكان لي أخ صغير، وكان له نغر يلعب به فمات، فدخل النبي - صلى الله عليه وسلم - ذات يوم فراه حزينا، فقال: "ما شأن أبي عمير حزينا؟" قالوا: مات نغره الذي كان يلعب به يا رسول الله، فقال: "يا أبا عمير، ما فعل النغير؟" وتأمل أخي المبارك كيف كانت مشاعر هذا الصبي الحزين وهو يسترسل في حديثه وبث مشاعره وذكرياته لرسول الأمة - صلوات ربي وسلامه عليه -، وما لهذا الحديث من أثر في تسلية قلبه الصغير الكبير.

من أساليب جبر الخواطر:

إخوة الإيمان: ويدخل في جبر الخواطر البشاشة والتهنئة، والمصافحة والمعانقة، والمشاركة في سرور وفرح، أو في بكاء وترح، فهذه عائشة - رضي الله عنها -، تذكرت في حادثة الإفك، امرأة من الانصار شاركتها في حزنها

المشاعر وكسب اللود.

وكان صلى الله عليه وسلم من كريم أخلاقه إذا رُدَّ هدية اعتذر لصاحبها تطييباً لخاطره، (ففي الصحيحين) أن الصعب بن جثامة - رضي الله عنه - أهدى لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - حمار وحش - وهو بالأبواء وهو محرم - فزده صلى الله عليه وسلم، قال صعب: "فلما عرف في وجهي رده هديتي قال: ليس بنا رد عليك، ولكننا خرم"، أي المحرم لا يأكل مما صيد من أجله، ومن صور جبره - صلى الله عليه وسلم - ما أخرجه الترمذي في سننه بسند حسن، عن جابر - رضي الله عنه - قال: "تقيني رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال: يا جابر، ما لي أراك منكسراً - أي منكسر البال والخاطر مهموماً حزينا - قلت: استشهد أبي وترك عيالا ودينا، فاجتمعت عليه - رضي الله عنه - وأرضاه أسباب الحزن: عيال كثير ودين ثقیل، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - جابراً لقلب جابر: أفلا أبشرك بما لقي الله به أباك؟ قلت: بلى يا رسول الله، قال: ما كلم الله أحداً قط إلا من وراء حجاب، وأحيا أباك فكلمه كفاحاً فقال: يا عبدي، تمن علي أعطك" وكانه - عليه الصلاة والسلام - يقول: لا تهتم بأمر العيال والدين: فإن الله - تعالى - سيقضي عن أبيك دينه، ويلطف بعياله، ولكن أبشرك بما نال والدك من القرب عند الله - سبحانه -، وما لقيه به من الكرامة.

ولا شك - إخوتي الكرام -، أن فقد الولد صدغ

ویدخل في جبر الخواطر البشاشة والتهنئة،
والمصافحة والمناقشة، والمشاركة في سرور
وفرح، أو في بكاء وترح.

شريعة الإسلام، وعبادة تتقرب بها إلى
الرحمن، فصاحب النفس العظيمة، والقلب
الرحيم، رؤوف بإخوانه، رفيق بهم، يجتهد
لهم في النصيح، ويحب لهم الخير كما يحبه
لنفسه، ولا يحمل في صدره غلا لهم، ويتجاوز
عن هفواتهم، ويلتمس الأعذار لأخطائهم،
ويجبر خواطرهم، ويطيب نفوسهم.

وأما صاحب اللفظ الجلي، والقلب القاسي
فقد مضت سنة الله-تعالى- أن ينظر الناس
منه، فلا يقبل منه توجيه ولا دعوة، ولا
تسمع منه نصيحة، ولا يرتاح له جليس، ولا
يأنس به ونيس (فَمَا رَسَمَ مِنْ آفٍ لَيْتَ لَهُمْ وَلَوْ
كُنْتُ نَظْمًا يَلْبَسُ الْقَلْبَ لَأَخْضَرْتُ مِنْ حَرِّهِ) (آل عمران: ١٥٩)، وفي (صحيح مسلم) من حديث انس
بن مالك-رضي الله عنه- قال: "بينما نحن
في المسجد مع رسول الله-صلى الله عليه
وسلم- إذ جاء أعرابي، فقام يبول في المسجد،
فقال أصحاب رسول الله-صلى الله عليه
وسلم-: ماء مة-يعني: اكفف- فقال رسول
الله-صلى الله عليه وسلم-: "لا تترجموه،
دعوة" فتركوه حتى بال، ثم إن رسول الله-
صلى الله عليه وسلم- دعاه فقال له: "إن
هذه المساجد لا تصلح لشيء من هذا البول
ولا القذر، إنما هي لذكر الله-عز وجل-،
والصلاة وقراءة القرآن" قال: فأمر رجلا من
القوم فجاء بدلو من ماء فشنه عليه، وزاد
في (صحيح البخاري)، أن ذلك الأعرابي قال
وهو في الصلاة: "اللهم ارحمني ومحمدا، ولا
ترحم معنا أحدا". فلما سلم النبي-صلى الله
عليه وسلم- قال له: "لقد حجرت واسعا"،
يريد رحمة الله.

والحمد لله رب العالمين.

بدمعات كان لها أعظم الأثر والمواساة، (ففي
الصحيحين)، قالت عائشة-رضي الله عنها-:
"وقد بكيت ليلتين ويوما، لا يرقأ لي دمع، ولا
أكتحل بنوم، حتى إنني لأظن أن البكاء فائق
كبدي، فبينما أبوي جالسان عندي وأنا أبكي
فاستأذنت علي امرأة من الأنصار فأذنت لها
فجلست تبكي معي"، وهكذا حال كثير من
أساليب جبر الخواطر، يكفي فيها ابتسامة
صادقة، أو كلمة حانية، أو اعتذار عن خطأ أو
دعاء.

أولى الناس بجبر الخواطر:

وليكن أخي المبارك لأهلك من جبر القلوب أوفر
الحظ والنصيب، وخاصة الوالدين والزوجة
والأبناء، والإخوة والأخوات وبقية القرابات،
فاجبروا الخواطر، وشاركوا الإخوان في المشاعر،
وتذكروا أنها عبادة جلية يجازي عليها الجبار
بأجور عظيمة، ففي (صحيح مسلم) قال
رسول الله-صلى الله عليه وسلم-: "إن الله-عز
وجل- يقول يوم القيامة، يا ابن آدم، مرضت
فلم تعدني؟ قال: يا رب كيف أعودك وأنت رب
العالمين؟ قال: أما علمت أن عبدي فلانا مرض
فلم تعده، أما علمت أنك لو عدته لوجدتني
عنده؟ يا ابن آدم، استطعمتك فلم تطعمني؟
قال: يا رب، وكيف أطعمك وأنت رب العالمين؟
قال: أما علمت أنه استطعمك عبدي فلان
فلم تطعمه؟ أما إنك لو أطعمته لوجدت ذلك
عندي؟ يا ابن آدم، استسقيتك فلم تسقني،
قال: يا رب كيف أسقيك وأنت رب العالمين؟ قال:
استسقاك عبدي فلان فلم تسقه، أما إنك لو
سقيته وجدت ذلك عندي؟..

أحكام الشريعة جاءت بمراعاة الخواطر وجبرها:

معاشر المؤمنين: إن أحكام الشريعة جاءت
بمراعاة الخواطر وجبرها، وتطبيب النفوس
عند كسرهما، فسرعت الدية في جبر الخطأ
جبرا لنفوس أهل المجني عليه، وتطبيبا
لخواطرهم، واستحبت التعزية لأهل الميت:
لتسليتهم ومواساتهم، وتخفيف آلامهم،
ومن حكم زكاة الفطر جبر قلوب الفقراء:
ليفرحوا بالعيد كما يفرح به الأغنياء،
فمراعاة المشاعر وجبر الخواطر جزء من

أحداث مهمة وقعت في شهر ربيع



مركز الإسلام في أمريكا
www.islamcenter.org

الحمد لله وحده ونصلاته وسلامه على من لا نبي بعده
أما بعد فهذه لتدوينات في بعض الأحداث المهمة التي وقعت في شهر
ربيع الأول. وقد تحدثنا في العدد السابق عن حدثين من التاريخ العظيم،
ميلاد نبي الله صلى الله عليه وسلم ونسبته في مكة إلى السيدة
والدة رسول الله تحدثنا عن الحدثين السابقين والحدث الثالث هو
٢١ وقد نسي بعض بني عبية نسبه
٣١ أولاده في بكر رضي الله عنه

عند جمرة العقبة، أخذوا
عني مناسككم فلم علي لا أحج
بعد عامي هذا، (صحيح
الجامع ٧٨٨٢). وأنزلت عليه
سورة النصر في أوسط أيام
التشريق. فعرف أنه الوداع
وأنه نعت إلى نفسه،
(الرحيق المختوم يتصرف
يسير..

٢) وفي أوائل صفر من السنة
الحادية عشرة خطب الناس
فقال: «إني فرط لكم، وأنا
شهيد عليكم، وإني لأنظر
إلى حوضي الآن، وإني
أعطيت مفاتيح خزائن
الأرض، أو مفاتيح الأرض.
وإني والله ما أخاف عليكم أن
تشركوا بعدي، ولكني أخاف
عليكم أن تنافسوا فيها (أي
في الدنيا)، متفق عليه.

صلى الله عليه وسلم أنه قد
نعت إلى نفسه. وقد فهم
بعض الصحابة وبخاصة
أبي بكر رضي الله عنه
إشارات تدل على قرب ساعة
الوفاة ومن هذه الأمور:

١) في رمضان من السنة
العاشرة اعتكف النبي صلى
الله عليه وسلم عشرين ليلة
وراجعه جبريل عليه السلام
القرآن مرتين. وكان قبل ذلك
يعتكف عشر ليال فقط.
ويراجعه جبريل القرآن مرة
واحدة. ثم سميت الحجة
التي حجها النبي صلى الله
عليه وسلم مع أصحابه
حجة الوداع. وكان يكثر فيها
من قوله: «لعلي لا ألقاكم
بعد عامي هذا» (صحيح
الجامع ٧٨٨٢). وقال وهو

أما (قاصصة الظهر) ومصيبة
العمر كما سماها صاحب
العواصم من القواصم فهي
موت النبي صلى الله عليه
وسلم. وستتناولها في المحاور
الآتية

١) أما يوم الوفاة فهو يوم
الاثنين بلا خلاف.
٢) أما سنة الوفاة فهي
الحادية عشرة من الهجرة
بلا خلاف.
٣) أما الشهر فليس ثمة
خلاف أنه شهر ربيع الأول.
لأننا، مقدمات من يدعي الوفاة،
حدث أمور مهمة من يدعي
وفاة النبي صلى الله عليه
وسلم، كلها تمهد لتلك
الساعة، وقد أخبر النبي

وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب في أيام مرضه فقال: «إِنَّ اللَّهَ خَيْرُ عِبْدٍ بَيْنَ الدُّنْيَا وَبَيْنَ مَا عِنْدَهُ فَاخْتَارَ مَا عِنْدَ اللَّهِ. فَهَكَى أَبُو بَكْرٍ الصَّدِيقُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. قَالَ أَبُو سَعِيدٍ: فَقُلْتُ فِي نَفْسِي مَا يَبْكِي هَذَا الشَّيْخُ؟ إِنْ يَكُنِ اللَّهُ خَيْرَ عِبْدٍ بَيْنَ الدُّنْيَا وَبَيْنَ مَا عِنْدَهُ، فَاخْتَارَ مَا عِنْدَ اللَّهِ. فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ الْعَبْدُ، وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ أَظْلَمُنَا، قَالَ: يَا أَبَا بَكْرٍ لَا تَبْكُ. إِنْ آمَنَ النَّاسُ عَلَيَّ فِي صُحْبَتِهِ وَمَالِهِ أَبُو بَكْرٍ، وَلَوْ كُنْتُ مَخْذُلاً خَلِيلًا مِنْ أُمَّتِي لَا تَأْخُذْتُ أَبَا بَكْرٍ. وَلَكِنْ أَخُوهُ الْإِسْلَامُ وَمُودَتُهُ. لَا يَبْقَيْنِ فِي الْمَسْجِدِ بَابٌ إِلَّا سُدَّ، إِلَّا بَابُ أَبِي بَكْرٍ، (البخاري رقم ٣٦٥٤).

(٢) آخر مشهد رآه النبي صلى الله عليه وسلم قبل وفاته:

أخرج الإمام البخاري من حديث انس رضي الله عنه أن المسلمين بينما هم في صلاة الضجر من يوم الإثنين. وأبو بكر يصلي لهم، ثم يفجأهم إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كشف ستر خجرة عائشة، فنظر إليهم وهم في صفوف الصلاة، ثم تبسم يضحك، فنكس أبو بكر على عقبه ليصل الضف. وظن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد أن يخرج إلى الصلاة، فقال انس: وهم المسلمون أن يضتنبوا في صلاتهم، فرحاً برسول الله

لما كان اليوم الذي دخل فيه النبي صلى الله عليه وسلم المدينة أضاء فيها كل شيء. ولما كان اليوم الذي مات فيه أظلم منها كل شيء.

صلى الله عليه وسلم. فأشار إليهم بيده رسول الله صلى الله عليه وسلم، أن أتوا صلاتكم ثم دخل الحجرة وأرخى الستر. (صحيح البخاري ٤٤٤٨).

ثم لم يأت على النبي وقت صلاة مكتوبة أخرى؛ حيث لحق بالرفيق الأعلى ضحى ذلك اليوم. وهكذا كان آخر مشهد رآه النبي صلى الله عليه وسلم قبل موته هو مشهد المسلمين وهم صفوف في صلاة الضجر. وإمامهم أبو بكر رضي الله عنه.

(٤) وصايا النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي مات فيه:

وهذه الوصايا من الأهمية بمكان لأنها من آخر ما أوصى به النبي صلى الله عليه وسلم قبل وفاته:

- أوصى بإخراج المشركين من جزيرة العرب. (متفق عليه).

- أوصى أن يصلي أبو بكر بالناس. (صحيح البخاري)، وأوصى بالانصار خيراً، فقال: «أوصيكم

بأنصاريهم بعد وفاته. لدي عيشة مني لدي له عيشة من محبته. وحدث عن مسنده.

(صحيح البخاري ٣٧٩٩). - وأوصى بالصلاة فمن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: كانت عامة وصية رسول الله صلى الله عليه وسلم حين حضره الموت: الصلاة وما ملكت أيمانكم، الصلاة وما ملكت أيمانكم، حتى جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يفرغ بها صدره، وما يكاد يفيض بها لسانه. (أخرجه النسائي في السنن الكبرى، (٧٠٩٥). وابن ماجه (٢٦٩٧) مختصراً، وأحمد (١٢١٦٩) واللفظه..

- وحذر من اتخاذ المساجد على القبور، وحذر مما يفعلوه اليهود والنصارى. فقال وكره، لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد، (أخرجه البخاري ١٣٣٠، ومسلم ٥٢٩).

(٥) لعظه الاحضار:

(بل الرفيق الأعلى).

وبدأت أشد - اللحظت وسمعتها بعد أيام في المرض. وسرت الحديث هنا لأمسا عائشة رضي الله عنها كما رواد المحاري في باب مرض النبي صلى الله عليه وسلم تقول: من نعم الله على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توفي في سري وفي يومى وسى سحري وبحري اتعني رضي الله عنها أنها

استندته إلى صدرها حين اشتدت عليه سكرات الموت: فكان بين رثتها ورقبتها).
وتواصل حديثها فتقول: «وأن الله جمع بين ربيقي وربيقة عند موته، وتشرع ذلك فتقول: (دخل علي عبد الرحمن، ويبدد البسواك. وأنا مُسندة رسول الله صلى الله عليه وسلم، فرأيتُه ينظر إليهِ. وعرفت أنه يحب السواك. فقلت: اخذهُ لك؟ فأشار برأسه، أن نعم فتناولته. فاشتد عليه. وقلت: أليته لك؟ فأمره): فلينته (يعني بريقها). فاستاك به أحسن

ما يكون السواك. فاجتمع بذلك ريق عائشة رضي الله عنها مع ريق النبي صلى الله عليه وسلم.
وتواصل أمنا عائشة رضي الله عنها فتقول: وكان بين يديه وعاء فيه ماء فجعل يدخل يديه في الماء فيمسح به وجهه وهو يقول: «لا اله الا الله ان للموت سكرات.. وما إن فرغ من السواك حتى رفع أصبعه وشخص بصره نحو السقف. وتحركت شفتاه وهو يقول: «مع الذين أنعمت عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين. اللهم اغفر لي وارحمني والحقني بالرفيق

الاعلى، (صحيح البخاري ٤٤٤٩).

هكذا فارق النبي صلى الله عليه وسلم الدنيا. فارقها وهو يحكم جزيرة العرب. ويرهبه ملوك الدنيا. ويضديه أصحابه بنفوسهم وأولادهم وأموالهم. فارق الدنيا وما ترك عند موته دينارا ولا درهما. ولا عبدا. ولا أمة ولا شيئا إلا بقلته البيضاء. وسلاحه وأرضا جعلها صدقة. (صحيح البخاري ٢٧٣٩).

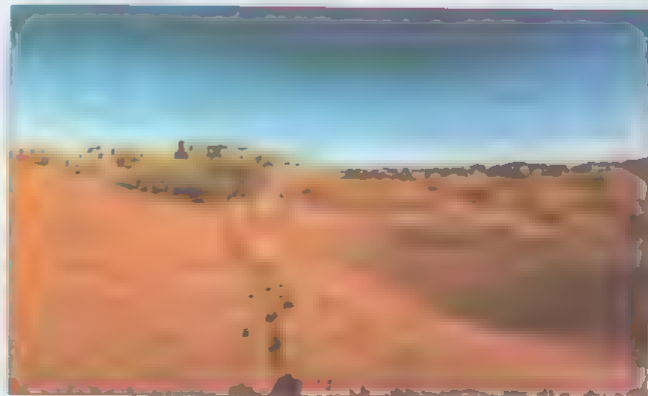
(٦) **أثروا موت النبي على الصحابة:**
- قال أنس رضي الله عنه: لما كان اليوم الذي دخل فيه النبي المدينة أضاء فيها كل شيء. ولما كان اليوم الذي مات فيه اظلم منها كل شيء. وما كدنا ننفض أيدينا من دفنه حتى انكرنا نفوسنا أو قال هلوبنا. (جامع الرمذي

- وقال ابن رجب في اللطائف: ولما توبع رسول الله اضطرب المسلمون: فمنهم من دهش فخلوط. ومنهم من أقعد فلم يطق القيام. ومنهم من اعتقل لسانه. ومنهم من انكر موته بالكلبة، وهو يقصد هنا ما فعله عمر رضي الله عنه.

- وانقطعت قلوب الجيش الذي كان قد برز مع أسامة بن زيد.

- وقال ابن إسحاق: ولما توبع رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمين فكانت عائشة رضي الله عنها تقول: لما

هكذا فارق النبي صلى الله عليه وسلم الدنيا. فارقها وهو يحكم جزيرة العرب. ويرهبه ملوك الدنيا. ويضديه أصحابه بنفوسهم وأولادهم وأموالهم. فارق الدنيا وما ترك عند موته دينارا ولا درهما. ولا عبدا. ولا أمة ولا شيئا إلا بقلته البيضاء. وسلاحه وأرضا جعلها صدقة.



تولى النبي صلى الله عليه وسلم ارتدت العرب واشرايت اليهودية. والنصرانية. وبجم النفاق وصار المسلمون كالغنم المظيرة في الليلة الشاتية لفقد نبيهم.. (ابن هشام ج ١).

الحدث الرابع والمهم في هذا الشهر (بيعة ابي بكر رضي الله عنه):
كان موت النبي هو القاصمة التي قصمت الظهر ومصيبة العمر. وكانت العاصمة في خلافة ابي بكر. وصدق ابن العربي رحمه الله. وسيظهر لنا صدقه في السطور التالية إن شاء الله. ان الله عصم الامة بخلافة ابي بكر من قسستها الداخلية وهنتها الخارجية. وهذا ما سنحاول توضيحه بعون الله بانجاز فيما يلي.

اجتماع السقيفة:

قال الذهبي رحمه الله لما علم الصحابة من المهاجرين ان الانتصار اجتمعوا في سقفة بني ساعدة في اليوم الذي تولى فيه رسول الله. وقد تولوا الامر بينهم لاختيار خليفة منهم واجتمعوا الى سعد بن عباد. فذهب اليهم ابي بكر وعمر وابو عبيدة فذهب عمر يتكلم فاسكته ابو بكر. فكان عمر يقول: والله ما اردت بذلك الا اني هيات كلاما قد اعجبني خشيت الا يبلغه ابو بكر.

فتكلم فابلق في كلامه: نحن الامراء وانتم الوزراء. فقال الحباب بن المنذر: لا والله لا

**بما نحن آجوج ما نكون
إليه الآن، أن هذه الامة
لن تموت ولو قدر الله لها
الموت لمات بموت رسول
الله صلى الله عليه
وسلم. ولكنها لن تموت:
لأن مادة العباد بيد الحي
الذي لا يموت.**

نفعل ايذا. منا أمير ومنكم أمير. فقال ابو بكر: لا ولكننا الامراء وانتم الوزراء فريش اوسط الحرب دارا واعرهم احسابا: فبايعوا عمر بن الخطاب او ابا عبيدة. فقال عمر: بل نسايطك انك خير من سيدنا واحبنا إلى رسول الله. واخذ عمر بيده بايعه وبايعه الناس. (تاريخ الاسلام).

بيعة ابي بكر اجتمعت الامة وقادها ابو بكر الى طريق النجاة في الدنيا والاخرة.

لانه كان اكثر الناس انصاعا لرسول الله صلى الله عليه وسلم. واهم ما قام به ابو بكر ما يلي:

١- تأمين الامة داخليا والحفاظ على وحدتها بالقضاء على المرددين.

٢- تأمين حدود الامة خارجيا بانفاذ جيش اسامة وما حققه من نجاح.

٣- اعداد العدة لإرسال الجيوش الإسلامية لفتح

فارس والروم.

٤- اختيار عمر بن الخطاب لخلافته من بعده. والذي اكمل المسيرة التي بداها ابو بكر ولم يستطع الاعداء مقاومته الا بقتله.

٥- جمع القرآن في مصحف واحد. فكان ذلك من عوامل حفظ حقيقته

كانت خلافة ابي بكر قصيرة من مدتها عظيمة فيما حققته من انجاز لا يتسع المجال للحديث عنه هنا.

واهم ما نتعلمه مما سبق ومما نحن آجوج ما تكون إليه الآن: أن هذه الامة لن تموت ولو قدر الله لها الموت لمات بموت رسول الله صلى الله عليه وسلم. ولكنها لن تموت: لأن مادة الحياة بيد الحي الذي لا يموت الذي قال: **إِنَّا نَحْنُ رَبُّكَ الْمُبْكِرُونَ** (الحجرات). والذكر هو الممران والسنة. وهما مادة حياة هذه الامة. فالامة تولى الله حفظهما: فالامة بقية-بادن الله- لاتمام دعوته ونسب رسالته التي اختارها للناس. لكن هذا مشروط بوجود رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه يفندون بسلف هذه الامة الكرام. وسيكون ذلك ان شاء الله في الوقت الذي يشاء. وبالكيفية التي يشاء. وعليها ان تعمل بصلوة تعالى: **واتبع ما يوحى إليك واصبر حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين.** (يونس: ١٠٩).

والحمد لله رب العالمين.

فتنة المقلين بالمكثرين

د. عماد عيسى

مفتي بوزارة الأوقاف

وتصبح سيلاً بتوالي الغفلات فاجعل
لنفسك عادةً في الصدقة، واعتياداً في
الإحسان، وكن سميعاً للنفس بالمال؛ فإن
العادة مُحكمة، واعلم بأن خصال الخير
تزيد وتنقص بحسب صاحبها، فإذا تعاهد
المرء نفسه بالخير صارت عزمته موقدة
لما خمد، ومُحرّكة لما جمد كما يتحالم غير
الحليم، ويتكاسل الغاضب، ويتراشد الغبي،
ويتصاحح العمي، ويتأنى الطائش؛ فقد
يصبح البخيل كريماً والمُسك جينداً.
وانتبه الفرصة وحقق في نفسك بعض
حديث نبينا صلى الله عليه وسلم؛ سبق
درهم ألف درهم ترقى إلى رتبة الإيمان.
وتبصره بعين لا قدى بها، وتجد في قلبك
خيلاً بلا مرية، وتخبر عنه بلا فرية، ومتى
صدقت في هذه السبيل قدر استطاعتك،
وعلى مقدار مكنتك أحسنت بنور في قلبك

الحمد لله على نعمه أولاً وأخيراً، والصلاة
والسلام على نبينا محمد الذي أرسله ربه
بالحق شاهداً ومبشراً ونذيراً، وبعد؛
فإن الله تعالى قد جعل لكل داء دواءً، ولكل
علة شفاءً - خلا الموت - وهذه إشارات
ومضات، قد تصلح أن تكون قلادة جيد،
وقاعدة تجويد؛ إذ إنها تعين على تخطي
العقبة الكؤود في هذا الزمان وهي فتنة
الناس بعضهم ببعض لا سيما فتنة المقلين
بالمكثرين.

فعالج نفسك وأصلح حالك بما يلي:
أولاً: عود نفسك الصدقة؛

خلق الانفاق له مكانة من الضخامة والتنبّل
كما أنه دليل قاطع وبرهان ساطع على
أصالة مفدن صاحبه وخبه لدينه وإيثاره
لما ينقي على ما يفتي، من أجل ذلك تسكن
إليه النفوس الأبية سكون الضادي إلى برز
الماء، ويميل إليه ذوو الطباع السوية ميل الماء
إلى بطن الوادي بحيث لا يمنع ولا يدفع.
إن المؤمن العاقل الذي لا تصرعه شهوة،
ولا تخدعه لذة، ولكي لا تتتابع القطرات

كائنهار إذا ارتفع. والقمر إذا استنار حين طلع.

الإنفاق عمل من أراد الآخرة وسعى لها

لن ينفق المِرء عادةً إلا إذا حضرت الآخرة على باله. وقضت إلى فكره وصارت جزءاً من حاله. وصارت همّاً له غالباً عليه. وهذا يفسر غامض حالنا ومشكله إذ إن أكثر الناس مقترين وليسوا مقلين ولا مملقين (فقراء).

وقد جاء الأمر بالإنفاق قبل نزول الموت بقية. قال تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا مِمَّا قَدْ نَفَقَ كُلُّ يَوْمٍ أَن يَأْتِيَهُمْ لَنُفِقَ بِهِ وَلَا حَافَ وَلَا﴾ (البقرة: ٢٥٤).

وقال تعالى أيضاً:

﴿مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ (المنافقون: ١٠). وساعتها يتجرع العبد القُصص ويحمل على مُزها وفي تلك الساعة يغلب على المِرء الندم ويهجم عليه حُب الرجوع ليُعمل صالحاً ولينفق. ولن يستطيع رجوعاً. بل لو رجع أحد هؤلاء لعاد لما كان عليه. ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه وأثمهم لكاذبون. فتعجل بأعمال البر خشية الموت وقبل الفوت.

جود العرب قبل الإسلام

لئن كان لكل أمة فضائل وذنابل. ولكل قوم محاسن ومساوئ. فيها ما فيها من كمال وتقصير؛ لأن الأخلاق قد أفاضها الله على جميع الخلق. وجعلها مفضوضة بينهم مبثوثة فيهم. فلقد كان العرب أعقل الأمم لصحة فطرتهم واعتدال فكرتهم وصفاء قريحتهم. وسلامة ونقاء طبيعتهم. ولذا كانوا قديماً أهل كرم وبر. فإغاثة الملهوف وإغاثة المستجير تجري فيهم جزي الدماء في العزوق.

حال كثير من المسلمين اليوم

اعلم أن الداء الدوي الذي أغيا أمره الألباء. وحرار فيه الأطباء هو داء البخل وعدم الإنفاق. فمع دعوة الناس إليه وحثهم عليه تجد الأكثرين فاكسين مولين الأذبار. وكثير منهم يشتكي ولو من غير علة.

ويشكو الفاقة من غير قلة. فخيرهُ يفيض. وشُرهُ يفيض. ومنهم من يسأل الناس إلحافاً وينفقهُ إطلافاً. وفيهم من وجهه للساتلين غُبوس. وخيرهُ عنهم مخبُوس.

ومنهم من كلامه للفقراء وعيد. وبصره للمعوزين حديد. فقُرْبُهُ مصيبة. وبُعْدُهُ خروب حريية. يأخذ لما. ويوسع الأخذ دماً. يؤذي الأخير ويعمل الإقتار. فأَيُّ خلاق في قوم كهؤلاء هجروا الدين وعزوا من الحياء ونسوا الأخلاق. فإللهم سلم سلم.

إن أمثال أولئك المبعدين لن يظفروا بطائل. ولن يفعلوا فعال الأخيرين الأمائل. فغاية أحدهم لو أحسن إلى فقير يوماً أن يتشبه بالمتفقين لكنه من المنقوصين.

همة الدعاة إلى الله وواجب المسلمين تجاه ذلك

يحتاج الدعاة إلى يشفوا من الناس تلك العلة بالنظر في زواياها والتغلغل في مكائنها وتتبع ذلك كتتبّع المِرء الماء حتى يصل إلى منبعه مع تزويش الناس على حب الإنفاق حتى يشرح الله له الصدور.

وينبغي أن يكون للدعاة إلى الله كلام يحاضون به على المكارم ويحثون به على اضطناع المغرور ويرغبون به الناس في ابتناء المحامد واكتناز الفضائل.

ولا بد أن يكون لهم في علاج فاسد الأخلاق والفعال. وإصلاح ذميم الصفات والأخلاق فكر وروية. حتى تصبح الأخلاق الحسنة شيئاً ينتهي به الناس عن المنكر ويرغبون به في الأجميل ويتجنبون به النقائص والدنايا.

وليكن على بال الداعي إلى الله تعالى أنه يزاول أمراً عظيماً يجب أن يقدره قدره. وأنه يدخل بحراً عميقاً لا يدرك قعره. والخطب فيه جليل. والمخضول منه في زماننا قليل.

ولا بد أن يشعر الناس أن المقل في الإنفاق ملوم. وأن القابض يده عنه مذموم حتى تجري عادتهم بخلافه. وتنشط هممتهم إلى الخلاص من الإنسائك وإتلافه.

نسأل الله السلامة والعافية. ولتحديث صلة بإذن الله.

والحمد لله رب العالمين.

من دلائل النبوة

نصر الله لرسوله واستجابته دعاءه
عن سلمة بن الأكوع رضي الله عنه قال،
"غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
حينئذ، فلما واجهنا العدو.. فلما غشوا
رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل عن
البقرة، ثم قبض قبضة من تراب من
الأرض، ثم استقبل به وجوههم، فقال،
شأحت الوجوه، فما خلق الله منهم إنساناً
إلا ملأ عينيه تراباً بتلك القبضة، فوئوا
مديرين، فهزمهم الله عز وجل، وقسم
رسول الله صلى الله عليه وسلم غنائمهم
بين المسلمين". (صحيح مسلم ١٧٧).

من نور كتاب الله

جزاء الصبر على الطاعة ولزوم العبودية
قال الله تعالى: "مَنْ صَبَرَ
تَعْلَمَ مَا فِي رُفْقِهِ وَمَنْ يَتَصَبَّرْ
يَرْفُقْ بِمَا عَالِيهِ وَيَتَّقِ اللَّهَ
يُكَلِّمْهُ اللَّهُ لِيَرْفِقَ مِنْ أَمْرِهِ"
(الرعد: ٢٢).

توبيخ بفساد نار سينة

إن لي حرتين اثنتين، فمن
أحبهما فقد أحبني، ومن
أبغضهما فقد أبغضني، الفقر
والجهاد. منكر، فقد صح عنه
صلى الله عليه وسلم أنه تعوذ
من الفقر، فكيف يعقل أن يحض
أمة على حب ما تعوذ منه؟
(السلسلة الضعيفة للألباني).

حكم ومواعظ

عن وهب بن منبه، قال: قال رجل
من العباد لابنه: يا بني، لا تكن
ممن يرجو الآخرة بغير عمل،
ويؤخر التوبة بطول الأمل،
(التوبة لابن أبي الدنيا).

من حكمة الشعر

قال أبو العتاهية في الاغترار بالدنيا:
هي الدنيا إذا كملت... وتم سرورها خذلت
وتفعل في الذين بقوا... كما فيمن مضى فعلت

(العقد الفريد)

الدواحي

من هادي رسول الله صلى الله عليه وسلم

قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم: أي الناس أفضل؟ قال: "كل مخموم القلب صدوق اللسان"، قالوا: صدوق اللسان نعرفه، فما مخموم القلب؟ قال: هو التقى النقي لا إثم فيه ولا بغي ولا غل ولا حسد" (صحيح ابن ماجه ٣٤١٦).

فروغ ذهبية في توحيد رب البرية

قال ابن تيمية: "وهذا الجواب من مالك-رحمه الله- في الاستواء شاف كاف في جميع الصفات. مثل النزول والمجيء. واليد والوجه. وغيرها. فيقال في مثل النزول، النزول معلوم. وكيف مجهول. والأيمان به واجب. والسؤال عنه بدعة. وهكذا يقال في سائر الصفات. إذ هي بمثابة الاستواء الوارد به الكتاب والسنة" (مجموع الفتاوى).

من أقوال السلف

قال عامر بن يساف: سمعت الأوزاعي يقول: إذا بلغك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديث: فإياك أن تقول بغيره: فإنه كان مبلغاً عن الله" (تذكرة الحفاظ للذهبي).

من فضائل الصحابة

عن عبد الرحمن بن مهدي قال: "لو لم يكن في عثمان رضي الله عنه إلا هاتان الأخسلتان كفتاه، جمعه المصحف، وبذله دمه دون دماء المسلمين" (الشرعية للأجري).

من معاني الأحاديث

لعن الله الراشي والمرتشى والرافش، الرشوة: الوصلة إلى الحاجة بالمصانعة. وأصله من الرشاء الذي يتوصل به إلى الماء. فالراشي من يعطي الذي يعينه على الباطل. والمرتشى الأخذ. والرافش الذي يسعى بينهما يستزيد لهذا ويستنقص لهذا. فاما ما يعطى توصل إلى اخذ حق أو دفع ظلم فقير داخل فيه" (النهاية لابن الأثير).

الحمد لله رب العالمين. والصلاة والسلام على خير المرسلين. وبعد:

فما يزال الحديث متصلًا حول حجاب المرأة المسلمة-الدليل والاستدلال-. وقد انتهت-بفضل الله تعالى- من أدلة القرآن الكريم. ثم انتقلت إلى أدلة السنة. ووصلت إلى الدليل الثاني والثلاثين.

الدليل الثاني والثلاثون

عن عاصم الأحول قال: «كنا ندخل على حفصة بنت سيرين (من التابعين). وقد جعلت الجلباب هكذا، وتنقبت به، فنقول لها: رحمك الله. قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَبِسُوا لِبَاسًا مَدِينًا﴾ (النور، ٦٠). هو الجلباب. قال: فنقول لنا: أي شيء بعد ذلك؟ فنقول: (وان يستعففن خير لهن): فنقول: هو إثابة الجلباب (السنن الكبرى للبيهقي ح ١٣٥٣٤. وصحح إسناده الألباني في جلباب المرأة المسلمة ص ١١٠).

ورأينا من استدل بالآية وبالأثر على وجوب النقاب: على اعتبار أن النساء مأمورات كلهن بتغطية وجوههن. وأن المرأة الكبيرة فقط هي التي يجوز لها كشف وجهها. ثم انتقلت إلى سؤال هو: هل وضع الثياب في الآية بمعنى وضع النقاب عن الوجه؟ يقول الطبري في معنى الآية: «فليس عليهن حرج ولا إثم أن يضعن ثيابهن، يعني جلابيهن. وهي القناع الذي يكون فوق الخمار. والرداء الذي يكون فوق الثياب. ثم نقل بأسانيده عن بعض الصحابة والتابعين وغيرهم. وضع الثياب في قوله تعالى: (فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن) معناه يدور بين وضع الجلباب، القناع، الرداء، الخمار. (انظر تفسير الطبري ٢١٥/١٩-٢١٨).

وفي تفسير القرطبي: «والعرب تقول امرأة واضع: للتي كبرت فوضعت خمارها. ونقل عن ابن مسعود وابن عباس-رضي الله عنهما- إنه الجلباب. وقال قوم: الكبيرة التي أيست من النكاح لو بدا شعرها فلا بأس. فعلى هذا يجوز لها وضع الخمار. ثم قال: والصحيح أنها (القواعد) كالشاة في التستر، إلا أن الكبيرة تضع الجلباب الذي يكون فوق الدرع والخمار (انظر تفسير القرطبي ٣٠٨/١٢-٣٠٩).

وكذلك نقل ابن كثير أنه الجلباب أو الرداء. (انظر تفسير ابن كثير ٨٣/٦-٨٤).

أثر الصياق في فهم النص

(١٢٠)

حجاب المرأة المسلمة

(٢٠)

د. منولي البراجيلي

الكتاب: حجاب المرأة المسلمة
العدد: ١٢٠
الصفحة: ٢٠

وهكذا قال قدامى المفسرين: (انظر تفسير مقاتل بن سليمان ٢٠٨/٣. تفسير ابن وهب ٨٩/٢. تفسير يحيى بن سلام ٤٦١/١. تفسير الزجاج ٥٣/٤. تفسير ابن أبي حاتم ٢٦٣٩/٨. تفسير ٢٦٤٢. تفسير الماتريدي ٥٩٣/٧. تفسير الماوردي ١٢١/٤-١٢٢): ففي هذه التفاسير لم أقف على أحد فسر وضع الثياب بالنقاب - فيما أعلم - وأن ما جاء في معنى وضع الثياب عند هؤلاء المفسرين يدور بين الجلباب، والرداء، والقناع، والخمار، والملحفة. لكن من قال: إن المعنى في الآية هو النقاب ذهب إلى أن القناع معناه النقاب.

لكن قد يتساءل متسائل: أليس القناع هو غطاء الوجه (النقاب)؟ وقد سبق أن بينت معنى القناع لغة عند العرب. وسأشير إلى ذلك لتمام الفائدة. قال في مقاييس اللغة: قناع المرأة ما تديره برأسها (انظر مقاييس اللغة ٣٣/٥). وفي المحكم قال، وهو أوسع من المقنعة (أي القناع). وقد تقنعت به. وقنعت رأسها (انظر المحكم ٢٢٨/١).

وفي شمس العلوم: «ما تقنع به المرأة رأسها. (انظر شمس العلوم ٥٦٣٩/٨). وفي النهاية: «رجل مقنع بالجديد: هو الذي على رأسه بيضة. وهي الخوذة: لأن الرأس موضع القناع. (انظر النهاية في غريب الحديث والأثر ١١٤/٤).

وفي لسان العرب قال: «المقنع والمقنعة ما تغطي به المرأة رأسها.. والقناع أوسع من المقنعة. وقد تقنعت به وقنعت رأسها.. والقناع والمقنعة، ما تتقنع به المرأة من ثوب تغطي رأسها ومحاسنها.. قال الأزهري: ولا فرق عند الثقات من أهل اللغة بين القناع والمقنعة.. (انظر لسان العرب، مادة قنن ٣٠٠/٨-٣٠١).

فما وقفت على كتاب من كتب اللغة أنهم قالوا: إن القناع هو النقاب. لكن قد يقال هو ما تغطي به المرأة رأسها. ويكون الوجه تابعا للرأس في التغطية. لكن يبقى هذا على الاحتمال.

والآية -عموماً- ليست نصاً قطعياً في وجوب النقاب أو عدم وجوبه، وإنما هي تتكلم عن

القواعد (الكبيرات السن). ويستتبط منها بمفهوم المخالفة نهي المرأة الشابة عن التبرج، مما يجعل الآية من أدلة الحجاب على عمومه. وليست الآية في خصوص النقاب - والله أعلم -.

الدليل الثالث والثلاثون:

قال ابن هشام - رحمه الله - وذكر عبد الله بن جعفر بن مخزوم عن ابن عون، قال: «كان من أمر بني قينقاع أن امرأة من العرب قدمت بجلب لها (أي، ما يجلب للأسواق لبيع فيها)، فباعته بسوق بني قينقاع، وجلست إلى صانع بها، فجعلوا يريدونها على كشف وجهها، فأبى، فعمد الصانع إلى طرف ثوبها فعقده إلى ظهرها، فلما قامت انكشفت سواتها، فضحكوا بها، فصاحت، فوثب رجل من المسلمين على الصانع فقتله، وكان يهودياً، وشدت اليهود على المسلم فقتلوه، فاستصرخ أهل المسلم المسلمين على اليهود، فغضب المسلمون، فوقع الشر بينهم وبين بني قينقاع، (سيرة ابن هشام ٤٧/٢-٤٨).

وهذا الأثر منقطع من أعلى السند وأسقله: فعبد الله بن جعفر هو الذي روى عن ابن هشام لم يلتقه. فالسند معلق، من ناحية، ومن ناحية أخرى فهو موسل: لأن ابن عون تابعي صغير توفي ١١٦ هـ لم يدرك الواقعة. قال الألباني: إسناده ضعيف، ظاهر الضعف. (وانظر: دفاع عن الحديث النبوي ص ٢٦-٢٧، تخريج فقه السيرة ٢٤١).

يقول البوطي بعد أن ساق هذا الدليل كدليل من أدلة وجوب النقاب: «وهو يدل على أن الحجاب الذي شرعه الإسلام للمرأة سائغ للوجه أيضاً، وإلا لم يكن هناك أي حاجة إلى أن تسره هذه المرأة في الطريق ساترة وجهها. ولو لم يكن سترها لوجهها تحقيقاً لحكم ديني يأمرها بذلك، لما وجد اليهود ما يدفعهم إلى ما صنعوا: لأنهم إنما أرادوا من ذلك الديني الذي كان يبدو جلياً في مظهرها. ثم قال، وقد يقال، إن في هذه القصة التي تفرد بروايتها ابن هشام بعض اللين، فلا تقوى على الدلالة على مثل هذا الحكم، إلا أنه يشهد لها

أحاديث كثيرة أخرى ثابتة لا مجال للطعن فيها. ثم ذكر أدلة أخرى.. ثم قال: هكذا من حيث ما ورد من الأدلة على وجوب ستر المرأة وجهها وبقيّة جسمها عن الرجال الأجانب.. يقول الألباني ردّاً على ما ذهب إليه البوطي: «فهو إسناد ضعيف ظاهر الضعف؛ فمن القرائب أن يُستدلّ بمثله على وجوب ستر المرأة لوجهها، وهو لو صخ لم يدلّ على أكثر من مشروعية ذلك، أما الوجوب فمن أين؟ ثم ذكر أن بعض طلبة كلية الشريعة تساءلوا عن تاريخ غزوة بني قينقاع التي وقعت فيها هذه الحادثة؟ على اعتبار أن آية الحجاب نزلت في غزوة الأحزاب. فإن كانت غزوة بني قينقاع قبل الأحزاب كان هذا دليلاً على أن حجاب المرأة في الحادثة لم يكن عن أمر به في الآية.

فقلت: صدقت. فنظرنا فإذا الغزوة الأولى (بنو قينقاع) قد ذكرت في كتب السيرة قبل الأحزاب. فستر المرأة لوجهها - إن صح في الواقعة - لم يكن دينياً لا بد من التزامه. وإنما كان تعضفاً منها. وإن مما يؤيد ذلك ما في البخاري أن عائشة وأم سلمة - رضي الله عنهما - زُيِّتَ خلاخيل سوقهما يوم أخذ وهما يحمالان القرب على متولهما، فقال الحافظ ابن حجر: كانت هذه الواقعة قبل الحجاب. ثم قال الألباني: وغزوة أخذ كانت بعد غزوة بني قينقاع أيضاً.. (انظر دفاع عن الحديث النبوي ص ٢٦-٢٧).

ثم استدلل الألباني بهذا الأثر عن ابن عباس رضي الله عنهما. قال: **بَيَّنَّ مِنْ أَمْرِهِمْ وَحَفَلْنَ قُرُوهُنَّ**.. الآية (النور: ٣١). فنسخ واستثنى من ذلك: **وَالْفَرَزْدَقُ مِنَ الْفِكَرِ إِلَى لَا تَكُنَّ كَقَدْحٍ مَلَأَ بِهَا نَارٌ أَوْ كَقَدْحٍ مَلَأَ بِهَا نَارٌ**.. الآية (النور: ٦٠). (سنن أبي داود ح ٤١١١. وقال الألباني: حسن الإسناد).

قال الألباني: وقد أورده مختصراً، ثم رأيت ابن عباس رضي الله عنهما قد صرح

بهذا المعنى، وأن آية «القواعد» مستثناة من آية الخمار، (انظر جلاباب المرأة المسلمة ص ١١١).

قلت: يقيد الألباني الاستثناء على ضرب الخمر. والآية بها ثلاثة أوامر وثلاثة نواه: الأوامر في الآية: ١- غض البصر. ٢- حفظ الفروج. ٣- ضرب الخمار.

والنواهي: ١- عدم إبداء الزينة إلا ما ظهر منها. ٢- عدم إبداء الزينة إلا لبعولتهن أو أبنائهن. ٣- عدم الضرب بالأرجل.

فعلى ماذا يعود النسخ والاستثناء في قول ابن عباس رضي الله عنهما؟ قال في عون المعبود: «والحاصل أن الآية الأولى بعمومها كانت شاملة للقواعد من النساء أيضاً. فلما نزلت الآية الثانية خرجن من حكم الآية الأولى فلهن ألا يفضضن أبصارهن، (انظر عون المعبود ١١٣/١١-١١٤). وأستبعد أن يكون النسخ والاستثناء من غض البصر، وتمنع أن يكون من حفظ الفرج، فيبقى معنى في الآية ضرب الخمار؟ فهل الاستثناء للقواعد من ضرب الخمار؟

ورأينا ذلك في أقوال بعض الصحابة والتابعين وغيرهم عندما تكلمت عن آية القواعد - وهذا ما ذهب إليه الألباني في استدلاله -، لكن يبقى معنا: «ولا يبيدين زينتهن». وأستبعد أن يكون الاستثناء من ضرب الأرجل. فالقاعدة من النساء لا تقوى على ضرب الأرض بالأرجل. فيبقى معنا أن النسخ والاستثناء يدور ما بين ضرب الخمار وعدم إبداء الزينة إلا للمحارم، ويمكن الجمع بينهما أنه يجوز لها أن تضع خمارها أمام غير محارمها مع عدم التبرج بالزينة. كما ورد القيد في الآية. قال الطبري عن الآية: «لا حرج عليهن أن يضعن ذلك، (جلابيبهن، القناع الذي يكون فوق الخمار، والرداء الذي يكون فوق الثياب)، عند المحارم من الرجال. وغير المحارم من الغرباء غير متبرجات بزينة». (انظر تفسير الطبري ٢١٥/١٩-٢١٧). وللحديث بقية.

والحمد لله رب العالمين.

صلاة التطوع

الحمد لله

١٨١

صلاة الكسوف

١٨١

٢٠٠٠ هـ



الصدوق

هذه الآيات، وهو تخويف عباده. عن أبي بكره قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا يتكسفان لموت أحد ولا لحياته ولكن الله تعالى يخوف بها عباده" رواه البخاري (١٠٤٨).

ولا يمنع أن يكون ذلك معروفاً بالحساب، قال ابن دقيق العيد: ربما يعتقد بعضهم أن الذي يذكره أهل الحساب يتألف قوله صلى الله عليه وسلم "يخوف الله بهما عباده" وليس بشيء لأن الله أفعالا على حسب العادة وأفعالا خارجة عن ذلك، وقد رتبته حكمة على كل سبب، فله أن يقتطع ما يشاء من الأسباب والمسببات بعضها

الحمد لله والصلاة والسلام على رسوله المصطفى وبعد:

فما يزال الحديث موصولاً عن صلاة التطوع وقد تكلمنا في الحلقات السابقة عن صلاة الضحى. ونبدأ في هذه الحلقة الحديث عن صلاة الكسوف وما يتعلق بها من أحكام.

والكسوف والخسوف من آيات الله وقال النبي صلى الله عليه وسلم "إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله" رواه البخاري (١٠٤٤) و مسلم (٩٠١). وهما للتخويف، وقد اعتاد الناس في كل عام في العالم كله تجهيز مناظيرهم واختيار أفضل الأماكن للسفر إليها لمشاهدة الكسوف أو الخسوف!! وهو من تغيير أحكام الشرع، ومن مخالفة السبب الذي أوجد الله له

إِنَّ لِلَّهِ أَفْعَالًا عَلَى حَسَبِ الْعَادَةِ.
وَفِعَالًا خَارِجَةً عَنْ ذَلِكَ. وَشَرْيْعَةً
حَاكِمَةً عَلَى كُلِّ سَبَبٍ.

الكسوف والخسوف: شيء واحد، ويقال لهما كسوفان وخسوفان، والأشهر في التعبير الفقهاء وهو الأشهر في اللغة: تخصيص الكسوف بالشمس والخسوف بالقمر.

والكسوف: هو ذهاب ضوء الشمس أو بعضه في النهار لحيلولة ظلمة القمر بين الشمس والأرض.

والخسوف: هو ذهاب ضوء القمر أو بعضه ليلاً لحيلولة ظل الأرض بين الشمس والقمر. ولا يحدث عادة كسوف الشمس إلا في الاستسار آخر الشهر إذا اجتمع الثيران، كما لا يحدث خسوف القمر إلا في الإبدار، إذا تقابل الثيران. (الفقه الإسلامي وأدلته ١ د. وهبة الزحيلي).

وقال الجاهل بن حجر: ولا شك أن مدلول الكسوف لغة غير مدلول الخسوف لأن الكسوف التغير إلى سواد والخسوف النقصان أو الذل، قال، ولا يلزم من ذلك أنهما مترادفان. وقيل بالكاف في الابتداء وبالإخاء في الانتهاء. وقيل بالكاف لذهاب جميع الضوء وبالإخاء لبعضه. وقيل بالإخاء لذهاب كل اللون وبالكاف لتغييره (فتح الباري شرح صحيح البخاري ٥٣٥/٢).

ويجاء عنه بأن قد جاءت الأحاديث بهما في كل منهما وسيأتي ذكرها.

وصلاة الكسوف: صلاة تؤدى بكيفية مخصوصة. عند ظلمة أحد النيزين أو بعضهما. فهي الصلاة المستونة المشروعة عند حصول كسوف للشمس أو للقمر. (انظر الفقه الإسلامي وأدلته ١ د. وهبة الزحيلي، الموسوعة الفقهية الكويتية).

المسألة الثانية: ما ينبغي فعله وقت الكسوف والخسوف

(١) الصلاة لأمر النبي صلى الله عليه وسلم بها وسيأتي ذكر أحكامها.

(٢) الصدقة.

عن عائشة أنها قالت: خسفت الشمس في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالناس ... ثم قال: ... فإذا رأيتم ذلك ... وصلوا وتصدقوا ... رواه البخاري (١٠٤٤) ومسلم (٩٠١).

(٣) الدعاء.

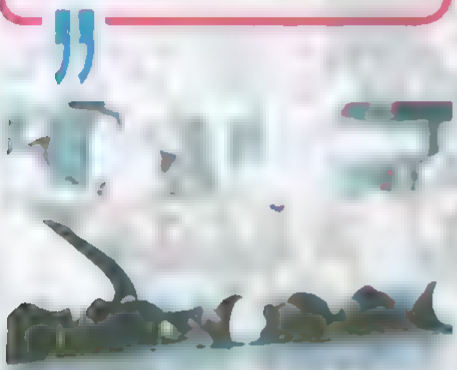
عن بعض، وإذا ثبت ذلك فالعلماء بالله لقوة اعتقادهم في عموم قدرته على خرق العادة وأنه يفعل ما يشاء إذا وقع شيء غريب حدث عندهم الخوف لقوة ذلك الاعتقاد. وذلك لا يمنع أن يكون هناك أسباب تجري عليها العادة إلى أن يشاء الله خرقها؛ وحاصله: أن الذي يذكره أهل الحساب إن كان حقاً في نفس الأمر لا ينبغي كون ذلك مخوفاً لعباد الله تعالى. (نقله عنه ابن حجر العسقلاني في فتح الباري ٣٨٦، ٦).

وعلق على كلام ابن دقيق العيد الشيخ عبد العزيز بن باز رحمه الله. فقال: ما قاله ابن دقيق العيد هنا تحقيق جيد. وقد ذكر كثير من المحققين - كشيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم - ما يوافق ذلك. وأن الله سبحانه قد أجرى العادة بخسوف الشمس والقمر لأسباب معلومة يعقلها أهل الحساب، والواقع شاهد بذلك ولكن لا يلزم من ذلك أن يصيب أهل الحساب في كل ما يقولون، بل قد يخطئون في حسابهم. فلا ينبغي أن يصدقوا ولا أن يكذبوا، والتخويف بذلك حاصل على كل تقدير لمن يؤمن بالله واليوم الآخر. والله أعلم. اهـ هامش "فتح الباري".

ونتناول فيها المسائل الآتية: معنى الكسوف والخسوف، وهل خسوف القمر مثل كسوف الشمس؟ ما يفعل وقت الكسوف، مشروعية وحكم صلاة الكسوفين ونحوها، وقتها، صفتها (كيفية)، الجهر والإسار بالقرأة فيها، هل من شرطها الخطبة؟ والجماعة فيها وموضعها متى يدركها المسبوق؟ هل تقدم صلاة الكسوف على غيرها عند اجتماعها معها؟ فهذه مسائل أصول في هذا الباب نتناولها بالبحث.

المسألة الأولى: معنى الكسوف والخسوف

إن العواطف الكونية من آيات الله عز وجل العظيمة التي يخوف بها عباده، والتي يبين بها سبحانه نحيب كبره لا تطفئ أنه بها ولا يستطيعون دفعه .



• إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله، لا ينكسفان لموت أحد، ولا لحياته، فإذا رأيتهما فادعوا الله، وصلوا حتى يتجلي، • ولأنه صلى الله عليه وسلم صلاها لكسوف الشمس، كما رواه الشيخان، وكسوف القمر كما رواه ابن حبان في كتاب الثقات، والصارف عن الوجوب: حديث الأعرابي المعروف: فعن طلحة بن عبيد الله يقول جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل نجد خائر الرأس تسمع دوي صوته ولا تفقه ما يقول حتى دنا فإذا هو يسأل عن الإسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : خمس صلوات في اليوم والليلة، فقال هل علي غيرها قال: لا إلا أن تطوع.. قال فادبر الرجل وهو يقول: والله لا أزيد على هذا ولا أنقص، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفلح إن صدق. (رواه البخاري). وللحديث بقية إن شاء الله تعالى والحمد لله رب العالمين.

عن المغيرة بن شعبه قال: انكسفت الشمس يوم مات إبراهيم فقال الناس انكسفت لموت إبراهيم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا ينكسفان لموت أحد ولا لحياته فإذا رأيتهما فادعوا الله وصلوا حتى يتجلي". رواه البخاري (١٠٦١) ومسلم (٩١٥). (٤) ذكر الله والاستغفار.

عن أبي موسى قال خسفت الشمس فقام النبي صلى الله عليه وسلم فزعا.... وقال فإذا رأيتم شيئا من ذلك فافزعوا إلى ذكره ودعائه واستغفاره". رواه البخاري (١٠٥٩) ومسلم (٩١٢). (٥) التعمد بالله من عذاب القبر.

عن عائشة أن يهودية جاءت تسألها فقالت لها أعاذك الله من عذاب القبر فسألت عائشة رسول الله صلى الله عليه وسلم أيعذب الناس في قبورهم؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عائذا بالله من ذلك. ثم ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات غداة مركبا فخسفت الشمس.. وقال في آخره ثم انصرف فقال ما شاء الله أن يقول ثم أمرهم أن يتعوذوا من عذاب القبر. (رواه البخاري، ١٠٥٠).

المسألة الثالثة: مشروعية وحكم صلاة الكسوف

إن الحوادث الكونية من آيات الله عز وجل العظيمة التي يخوف بها عباده، والتي يبين بها سبحانه للخلق كلهم أنه لا طاقة لهم بها، ولا يستطيعون دفعها. ومن هذه الآيات كسوف الشمس والقمر، وكذلك الزلازل والرياح العاصفة الشديدة وغيرها. وقد بين النبي صلى الله عليه وسلم ما يشرع للمسلم فعله عند وقوع آية من هذه الآيات.

حكم الصلاة لكسوف الشمس والقمر:

الصلاة لكسوف الشمس سنة مؤكدة عند أكثر الفقهاء. وفي قول للحنفية، إنها واجبة. أما الصلاة لكسوف القمر فهي سنة مؤكدة عند الشافعية والحنابلة، وهي حسنة عند الحنفية. ومنذوية عند المالكية. والأصل في ذلك الأخبار الصحيحة: كخبر الشيخين، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال:



مفهوم لغة الجسد في القرآن والسنة

د. ياسر علي عبد المنعم

٧- لطم الوجه براحه اليد:

هذه الإيماءة قد تدل على الخجل والحياء، أو التعجب والاستغراب. وقد استخدمتها امرأة إبراهيم عليه السلام حينما بشرت بالولد. وهي عجوز عقيم، قال تعالى: ﴿وَلَمَّا بَشَّرْنَا ابْنَاهُمْ وَهُوَ غَافٍ سَمِعَتْ مَلَكَةً مَّنَ السَّمَاءِ قَائِلَةً إِنَّهُ سَمِعَ عِندَ رَبِّهِ هَذِهِ بَشَرٌ لِّابْنِكُمْ فَانكحُوا آلَ نِعْمَتِ اللَّهِ عَلَیْكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (سورة الذاریات، آیه: ٢٨-٢٩). قال الزمخشري المصدر السابق: ٤/٣٩٢.

قال الحسن، أقبلت الى بيتها. وكانت في زاوية تنظر اليهم: لأنها وجدت حرارة الدم. فلطمت وجهها من الحياء. فصكت، فلطمت ببسط يديها. وقيل، فضربت باطراف اصابعها جبهتها فعل المتعجب..

٨- رفع الثوب اتقاء البلل:

عادة ما يلجأ الإنسان الى رفع ثيابه السفلى الى الأعلى، ان كان يريد ان يلج ماء او يتخطاه. وذلك لئلا تبتل الثياب، وهذا عين ما حصل لبليقيس حينما دخلت المصرح. وهو القصر المشيد الضخم، أو البهو الكبير الذي يجلس فيه الملوك..

رفعت ذيل ثوبها حتى لا يصيبه البلل: لأنها ظننته ماء قال تعالى: ﴿وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَرَادُوا أَن يَخْرُجُوا أُولَٰئِكَ الْحَصْبَاءُ الْكُنُوزُ لَمْ يَحْضُرُوهُنَّ لَوِ كُنُنَّ يُدْعَىٰ لَهُنَّ الْحَاسِرَاتُ﴾ (سورة النور، آیه: ٣٤).

الحمد لله والصلاة

والسلام على عبده

ورسوله نبينا محمد

وعلى آله وصحبه

أجمعين.

أما بعد:

فما يزال الحديث

متصلا عن لغة الجسد

في القرآن والسنة، وكنا

في العدد الماضي نتحدث

عن شواهد التأصيل

الشرعي للغة الجسد في

القران الكريم. فنقول

وبالله تعالى التوفيق:

قَرَارِيرٌ (النمل: ٤٤)، «حسبته لجة، فظنته ماء، والإنسان إذا رأى أمامه ماء أو بللا يرفع ثيابه بعملية الية قسرية حتى لا يصيبه البلل؛ لذلك كشفت عن ساقيه يعني، رفعت ذيل ثوبها، ولكن هنا تلاحظ أن هناك تعاوناً بين الرأس واليدين والساقين لإنجاز المهمة.

٩- الإعراض عن الغير

للإعراض عن الناس إيماءات متقاربة، كلها تلتقي عند وجه الإنسان، وهي ثلاث:

- الإعراض بالوجه فقط: يستخدم الإنسان هذه الإيماءة ليشعر من أمامه بأنه لا يرغب في الحديث معه، أو الاستماع إليه، إما تكبراً عليه واحتقاراً له، أو استئقالا له، وقد نهانا الله سبحانه عن ذلك كله في قوله تعالى: **وَلَا تُصَيِّرْ خُفَّكَ عَلَى** (سورة لقمان، آية: ١٨)، قال الزمخشري المصدر السابق: (٤٨٢/٣).

أقبل على الناس بوجهك متواضعا، ولا تولهم وجهك وصفحتة، كما يفعل المتكبرون، ولقد كان صلى الله عليه وسلم من صفته، إذا كلمه أحد التفت إليه كاملا،، فيشعر محدثه بالأهمية فيسترسل في الحديث ويلهم الكلام.

- الإعراض بالوجه والنأي بالجانب: إذا لم يرغب الإنسان فيمن أو فيما أمامه أعرض عنه أي، انحرف عنه بجنبه، ولم يباشره بوجهه تمييزاً منه عن رفضه له، وذهده فيه، أو استغفائه عنه، قال تعالى: **وَلَا تَتَمَنَّاهُ لِلْإِنْسَانِ** **أَعْرَضَ وَتَأَبَّيَهُ** (سورة الإسراء، آية: ٨٣)، قال الزمخشري تفسير الكشاف: (٦٦٢/٣).

«كانه مستغن عنه، مستبد بنفسه، ونأى بجانبه: تأكيد للإعراض؛ لأن الإعراض عن الشيء أن يوليّه عرض وجهه، والنأي بالجانب: أن يولي عنه عطفه، ويوليّه ظهره، وأراد الاستكبار؛ لأن ذلك عادة المستكبرين؛ إذن من الإيماءات المصاحبة للإعراض بالوجه وعبوس الجبهة النأي بالجانب».

- الإعراض بالوجه وإدارة الظهر: الاستدارة بالظهر تومئ إلى الهرب أو الخوف، ونجد هذه الإيماءة في قوله تعالى: **وَلَا تَتَمَنَّاهُ لِلْإِنْسَانِ** **أَعْرَضَ وَتَأَبَّيَهُ** (سورة الإسراء، آية: ٨٣)، قال الزمخشري تفسير الكشاف: (٦٦٢/٣).

لطم الوجه براحة اليد إيماءة قد تدل على الخجل والحياء أو التعجب والاستغراب، وقد استخدمتها امرأة إبراهيم عليه السلام عندما بشرت بالولد وهي عجوز عقيم.

”

موسى عليه السلام كان مقبلاً على السحرة وسحروهم بوجهه، فحينما خاف أدار وجهه، وأعطاهم ظهره؛ ولذلك أمره الله سبحانه بأن يرجع إلى هيئته الأولى، ولا يخاف لأن هذا كان ظاهراً للمتخصص وغيره.

١٠- لاسه

الابتسامات التي ترتسم على وجوه الذين نقابلهم أو نراهم، ولكنها ليست متساوية في دلالاتها، فقد تدل على الفرح والسرور، أو الخجل والحياء، أو الغضب والانفعال، أو الغموض.

قال تعالى عن موقف سليمان عليه السلام لما سمع قول النملة: **«قَبَسَ صَاحِبُكَ مِنْ قَرْيَةٍ»** (سورة النمل، آية: ١٩)، «في هذه الآية جمع بين إيماءتين اثنتين هما التبسم والضحك، أنه تبسم تبسماً شرع في الضحك وأخذاً فيه، يعني: أنه قد تجاوز حد التبسم إلى الضحك»، فكانت الضحكة تشيّن يراها الباحث، وهما:

- إعجابه بما دل من قولها على ظهور رحمته، أو طلباً لها، ورحمة جنوده وشفتهم.

- سروره بما آتاه الله مما لم يوّت أحداً، وإن إدراكه بسمعه ما همس به بعض النمل، ومن إحاطته بمعناه؛ ولذلك اشتمل دعاؤه على طلب المساعدة من الله على شكر ما أنعم به عليه من ذلك، وعلى العون لزيادة العمل الصالح والتقوى.

١١- الدهشة السلبية

قال تعالى: **«لَمَّا نَسَتْ بِزَكَّرْتِ لَيْسَ إِلَهُهُ إِلَّا أَنَا»**

شكراً ربك على وحدانيتك...
 رَبَّنَا، كَرِّمْنَا وَظَنَّنْ لِي...
 سرى من...
 أحببت زليخة امرأة العزيز يوسف عليه السلام وانتشر خبر ذلك بين النساء، فأرادت أن تبين لهن بأنها معذورة في حبها، لأن جمال يوسف لا يقاوم، فدعتهن وأعطتهن سكاكين، وطلبت من يوسف عليه السلام أن يخرج عليهن، فلما رأيته أنه يهرهن جماله الرائع، وحسنه الفائق فقطعن أيديهن. (الزمخشري يراجع الكشاف، ١٤٤٥/٣).

أعدت لهن نمارق يتكنن عليها والسكاكين في أيديهن، وقصدت بتلك الهيئة أن يدهشن عند رؤيته، ويشغلن عن نفوسهن فتقع أيديهن على أيديهن فيقطعنها - (تفسير القران العظيم لابن كثير: ٤٩٤/٢). وجعلن يقطعن أيديهن دهشاً برويته. وهن يظنن انهن يقطعن الأثر

بالسكاكين، والمراد أنهن حزنن أيديهن بها.. (القرطبي ١٦٤/٥، وابن كثير في تفسيره، ٤٩٤/٢).

١٢- إغلاق الباب:

غلق الباب يحمل عدة إشارات، فقد يغلق بقوة في حال الغضب والانفعال. وقد يغلق برفق في حال تسلسل حتى لا يشعر به أحد؛ لأنه سارق، أو لأنه خائف إن كان أياً أو ما كان في حكمه، أو لأنه خائف من الإزعاج إن كان ضيفاً أو نحوه، أو حرصاً على راحة النائم إن كان أياً أو أما أو نحوه. وقد تكون هناك تفسيرات أخرى لم أهتم إليها. وغلق الباب لذاته كفعل إيماءة قد تعني الرغبة في الاحتجاب عن العالم الخارجي، أو الرغبة في التستر والتخفي؛ أو حب الخلوة والانعزال، أو التفكير والتدبر، أو حب الهدوء والسكون، أو الشعور بالأمان

والأطمئنان.

وفي قصة يوسف قال تعالى: **وَوَلَّيْتُ الْأُيُوتَ** **وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ،** (يوسف: ٢٣). وغلقت، بالتشديد للمبالغة في إغلاق الأبواب وإحكامها، أي، أحكمت إغلاقها لتأمين على نفسها من الداخلين؛ لأن من يفعل الشيء الصبيح يعلم قبح ما يفعل؛ ولذلك يحاول أن لا يراه أحد، وأيضاً تريد أن تشعره بالأمان بأن ما سيفعله لا يطلع عليه أحد من أهل القصر، أو أنها تريد إخافته ومحاصرته ليعلم بأن لا خيار له إلا فعل ما تريد، أو أنها تريد أن تهين لنفسها بيئة مناسبة للإغواء والجذب، وتوفير له مناخاً ملائماً للانجذاب والتأثر. وكلها إيماءات يعوزها المقام، ويقتضيها معنى، غلقت،

ثم همت به بدون أن تتلفظ، ثم هم يوسف بها هم دفع وإتقاء.

١٣ - **حرف توحى**
 - إيماءة توحى
 باللفظة والشوق
 لمعرفة القادم، وإن
 عرف فهي توحى
 بحبه والرغبة

الجرى نحو الباب إيماءة توحى باللفتة والشوق
 لمعرفة القادم، وإن عرف فهي توحى بحبه
 والرغبة في لقائه. وفي حب ما يحبه.

في لقائه، أو في حب ما يحبه، وكذلك يفعل الأطفال وهم ينتظرون أحد محبيهم كابائهم أو أمهاتهم؛ لأنهم يشعرون معهم بالأمان؛ ولأنهم يوفرون لهم ما يرغبون في من ألعاب ومقتنيات، ولأنهم يأخذونهم إلى حيث يحبون ويرغبون، وغيرها من التفسيرات الممكنة. في قصة يوسف الوضع مختلف قال تعالى: **وَأَسْبَغَ الْبَابَ،** (يوسف: ٢٥). يوسف وامرأة العزيز، يوسف يريد القرار من موقف لا يرغب فيه، وامرأة العزيز تريد أن تمنعه من الخروج لتحقيق ما أضمرته وعزمت عليه؛ إذن حملت الآية بالحركة الجسدية من الاستيقاق للباب معنيين مختلفين لإيماءة واحدة، اختلافًا باختلاف النية والقصد، وحدد ذلك السياق، قال تعالى: **وَقَدَّتْ قَبِيضَةً،** من دُرٍّ، (يوسف: ٢٥).

والحمد لله رب العالمين.



رد المحتار عن التفكير في الانتحار

نص محمد بن عبد الله

بإشراف لجنة الفقه الإسلامي

الحمد لله. والصلاة والسلام على رسول الله. وعلى آله وصحبه ومن والاه..
أما بعد:

فقد خلق الله الإنسان. واستعمره في الأرض لعبادته. وسخر له ما في الكون لينتفع به. فيحيا حياة طيبة تساعد على تحقيق الغاية التي من أجلها خلق. وفي تلك الفترة القصيرة التي يحياها الإنسان في الحياة الدنيا. وفي تعامله مع بني جنسه. يتلى بالخير. والشر. فمن الناس من يصبر. فيوفي أجره بغير حساب. ومنهم من يجزع. ولا يلجأ إلى ربه لينجيه مما هو فيه. فيتملكه الشيطان. ويأسه من روح الله. ويرى في إنهاء حياته حلا لجميع مشكلاته. ولا يدري المسكين أن مشكلاته قد بدأت للتو. فإنه وإن تخلص من حياته القانية. وفارقت روحه جسده. فلم يتخلص من حياته الباقية. وما فيها من أهوال نتيجة ما جنته يداؤه.

ولعظم هذه الكبيرة، وإقدام العديد من البشر على مقارفتها. أحببت أن أبين بعض ما جاء عنها، لعل الله أن يعصم بها من قرأها، وأن يجعل ما فيها من الآيات، والأحاديث حرزا له من التفكير فيها. وسميته (رد المحتار عن التفكير في الانتحار).

الوقف الأول: سبب الكتابة عن كبيرة الانتحار

جاءت حوادث الانتحار في الأونة الأخيرة، لتدق ناقوس الخطر في البلاد. للبحث عن أسباب هذه الظاهرة التي طفت على سطح الأحداث، ومحاولة إيجاد الحلول الناجعة لها، ولا سيما وأنها باتت مقلقة للعالم أجمع. وللوطن العربي، ولصننا الحبيبة، مما حدا بمنظمة الصحة العالمية من التحذير منها، فقد نشرت منظمة الصحة العالمية، تقريرا عن ظاهرة الانتحار حول العالم، وجاء في التقرير أن شخصا واحدا ينتحر كل ٤٠ ثانية. أي أكثر من الذين قتلوا في الحروب وعمليات القتل أو سرطان الثدي. وتصدرت مصر قائمة البلدان العربية من حيث أعداد المنتحرين لعام ٢٠١٦، حيث شهدت ٣٧٩٩ حالة انتحار. هذا التقرير الذي نشرته منظمة الصحة العالمية التابعة للأمم المتحدة، دقت المنظمة ناقوس الخطر بشأن معدل الانتحار العالمي، فقد وصل إلى ٨٠٠ ألف شخص سنويا. أي أكثر من الذين قتلوا في الحروب وعمليات القتل أو سرطان الثدي.

كما أظهر التقرير أن أكثر من نصف المنتحرين في العالم أجمع هم أقل من ٤٥ سنة. وفي فئة الشباب الذين تتراوح أعمارهم بين ١٥ و ٢٩ عاما.

الوقف الثانية: تعريف الانتحار

وحكمه، وحكم فاعله:

أولا: تعريف الانتحار

الانتحار في الإسلام هو: قتل الشخص نفسه عمداً، أو هو الاعتداء على النفس بإهلاكها.

ثانياً: حكم الانتحار

يعد الانتحار جريمة ومعصية، يأثم فاعله، وهو حرام إجماعاً، ومن أكبر الكبائر بعد الشرك بالله تعالى لأنه قتل نفس حرماً الله عز وجل، ويستدل على تحريمه بأدلة من المنقول والمعقول:

الأدلة من المنقول

أولاً: من القرآن الكريم:

١- قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلْ نَفْسَكَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ﴾ (النساء: ٢٩ - ٣٠).

٢- قال تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلْ نَفْسَكَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ﴾ (النساء: ٢٩ - ٣٠).

٣- قال تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلْ نَفْسَكَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ﴾ (النساء: ٢٩ - ٣٠).

٤- قال تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلْ نَفْسَكَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ﴾ (النساء: ٢٩ - ٣٠).

٥- قال تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلْ نَفْسَكَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ﴾ (النساء: ٢٩ - ٣٠).

٦- قال تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلْ نَفْسَكَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ﴾ (النساء: ٢٩ - ٣٠).

٧- قال تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلْ نَفْسَكَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ﴾ (النساء: ٢٩ - ٣٠).

٨- قال تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلْ نَفْسَكَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ﴾ (النساء: ٢٩ - ٣٠).

٩- قال تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلْ نَفْسَكَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ﴾ (النساء: ٢٩ - ٣٠).

١٠- قال تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلْ نَفْسَكَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ﴾ (النساء: ٢٩ - ٣٠).

١١- قال تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلْ نَفْسَكَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ﴾ (النساء: ٢٩ - ٣٠).

١٢- قال تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلْ نَفْسَكَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ﴾ (النساء: ٢٩ - ٣٠).

١٣- قال تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلْ نَفْسَكَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ﴾ (النساء: ٢٩ - ٣٠).

١٤- قال تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلْ نَفْسَكَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ﴾ (النساء: ٢٩ - ٣٠).

١٥- قال تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلْ نَفْسَكَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ﴾ (النساء: ٢٩ - ٣٠).

١٦- قال تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلْ نَفْسَكَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ﴾ (النساء: ٢٩ - ٣٠).

١٧- قال تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلْ نَفْسَكَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ﴾ (النساء: ٢٩ - ٣٠).

١٨- قال تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلْ نَفْسَكَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ﴾ (النساء: ٢٩ - ٣٠).

١٩- قال تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلْ نَفْسَكَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ﴾ (النساء: ٢٩ - ٣٠).

٢٠- قال تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلْ نَفْسَكَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ﴾ (النساء: ٢٩ - ٣٠).

٢١- قال تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلْ نَفْسَكَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ﴾ (النساء: ٢٩ - ٣٠).

٢٢- قال تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلْ نَفْسَكَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ﴾ (النساء: ٢٩ - ٣٠).

٢٣- قال تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلْ نَفْسَكَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ﴾ (النساء: ٢٩ - ٣٠).

٢٤- قال تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلْ نَفْسَكَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ﴾ (النساء: ٢٩ - ٣٠).

٢٥- قال تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلْ نَفْسَكَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ﴾ (النساء: ٢٩ - ٣٠).

في نار جهنم خالداً مخلداً فيها أبداً. ومن تردى من جبل فقتل نفسه فهو يتردى في نار جهنم خالداً مخلداً فيها أبداً) (متفق عليه).

وجه الدلالة: أن المنتحر يجازى بقتل نفسه في نار جهنم بنفس السبب. خالداً مخلداً فيها.

٢- عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم، قال: (الذي يخنق نفسه يخنقها في النار، والذي يطعنها يطعنها في النار) (رواه البخاري) وفي رواية لأحمد (الذي يطعن نفسه: إنما يطعننها في النار، والذي ينتحم فيها ينتحم في النار، والذي يخنق نفسه يخنقها في النار) (صححه الألباني).

وجه الدلالة: أن المنتحر يقتل نفسه بنفس ما قتل به في الدنيا، للتغليظ عليه.

٣- عن ثابت بن الضحاك رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (من قتل نفسه يشيء عذب به يوم القيامة) (رواه البخاري، ومسلم).

وجه الدلالة: أن تعذيب المنتحر بما انتحربه يوم القيامة، يدل على تحريم الانتحار، وأن

الجزاء من جنس العمل.

٤- عن جندب بن عبد الله رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (كان فيمن كان قبلكم رجل به جرح، فجرح، فأخذ سكيناً، فحز بها يده، فما رقا الدّم حتى مات. قال الله تعالى: يادرتي عبدي بنفسه. حرمت عليه الجنة) (متفق عليه).

وجه الدلالة: قوله تعالى عن



المنتحر (حرمت عليه الجنة)
دليل على ارتكابه لكبيرة من
الكبائر. وفي الحديث دلالة على
أن الانتحار محرم في جميع
الشرائع. وعلى جميع الأمم.
الأدلة من العقول،

لأن الإسلام يأمر بالحفاظ على
النفس البشرية، بل جعلها من
الضروريات الخمس التي يجب
رعايتها. وهي: الدين والنفس
والنسل والمال والعقل.

ثالثاً: هل المنتحر مفلح في النار؟

أوههم قوله صلى الله عليه وسلم
في حديث أبي هريرة الأول،
(في نار جهنم خالداً مخلداً فيها
أبداً) اللبس عند البعض. فظن
أن المنتحر كافر. لخلوده في نار
جهنم أبداً، وقد رد أهل العلم
على هذه الشبهة. وبيّنوا بقاءه
على الإسلام. ما لم يستحل قتل
نفسه.

والجواب كما يلي:

أولاً: منهج أهل السنة والجماعة
في فهم النصوص الشرعية أنهم
يجمعونها في سياق واحد. فما
كان منها مطلقاً له ما يقيدده
أخذوا بالمقيد، وما كان فيها من
عموم له ما يخصسه قدموا
التخصيص على العموم.
وكذا يقدمون الناسخ على
المنسوخ، ويأخذون بالصحيح
من الأحاديث دون الضعيف.
والأهم في هذا الباب: أنهم
يردون التشابه من النصوص
إلى الحكم منها.

ثانياً: أنه لا يكفر عند أهل
السنة كفرًا مخرجاً من الإسلام
ويستحق الخلود في جهنم إلا من
جاء بما ينقض إسلامه باعتقاد
أو قول أو فعل. وليس من ذلك
فعله لمعاص وذنوب يأثم بفعلها،
أو يتربط عليه بفعلها حد أو



١- قال الله تعالى: (وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ كَبُرُوا الْفُسْخَ عَلَيْهِمْ أُولَٰئِكَ يَنْفَكُونَ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ) (النساء: ٢٩ - ٣٠).



على ذلك بقوله (إِنَّ اللَّهَ لَا يَفْضُرُ
أَنْ يُشْرِكَ بِهِ وَيَفْضُرُ مَا ذُنُوبُ ذَلِكَ
لَمْ يَشَأْ) النساء / ٤٨. ولا شك
أن قتل الإنسان لنفسه داخل
فيما يمكن أن يغضره الله تعالى،
وليس هو من الشرك عند أحد
من أئمة الإسلام.

وفي "الموسوعة الفقهية" (٦)
/ ٢٩١، ٢٩٢؛ "لم يقل بكفر
المنتحر أحد من علماء المذاهب
الأربعة: لأن الكفر هو الإنكار
والخروج عن دين الإسلام،
وصاحب الكبيرة- غير الشرك-
لا يخرج عن الإسلام عند أهل
السنة والجماعة. وقد صحت
الروايات أن العصاة من أهل
التوحيد يعذبون ثم يخرجون.
انتهى.

وللحديث بقية إن شاء الله
تعالى.

كفارة. ولا ينقض بفعلها إسلامه
وتوحيده. إلا أن يستحل فعلها
فيكفر بذلك حتى لو فعلها.
ويالتأمل في النصوص المحكمة
تجد أن قتل المسلم لنفسه لا
يخرجه عن كونه اثماً بفعله،
ويستحق الوعيد بالنار. وفعله
هذا ليس من نواقض الإسلام
عند أحد من علماء الإسلام
من أهل السنة. ولذا قلن يخلد
في النار لمجرد فعله هذا كخلود
فرعون وأبي لهب، ومما يدل
على ذلك أمور: منها:

١. النصوص المحكمة في أن المسلم
إذا لقي الله تعالى بكل ذنب
خلا الشرك الأكبر فإن ذنوبه
قابلة للعفو عنها ومحو أثرها
بفضل الله تعالى ورحمته،
مهما بلغت هذه الذنوب كثرة
وعظمة. وقد نص الله تعالى

العقوق

بين إهمال الآباء وتفريط الأبناء

الحمد لله. والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه ومن والاه. وبعد:
فإن مسؤولية الآباء تجاه الأبناء حددها المعلم الأول والمرئي الرحيم سيد البشر نبينا محمد صلى الله عليه وسلم على ضوء الحديث النبوي الشريف الذي بُنيت عليه الدراسات التربوية والفقهية المتعلقة بهذا الموضوع وهو قوله -صلى الله عليه وسلم-: «ما من مولود إلا يولد على الفطرة. فأبواه يهودانه. وينصرانه. كما تنتجون البهيمة. هل تجدون فيها من جدعاء. حتى تكونوا أنتم تجدعونها؟ قالوا: يا رسول الله، أفرايت من يموت وهو صغير؟ قال: الله أعلم بما كانوا عاملين». (صحيح البخاري ٦٥٩٩).

جمال عبد الرحمن

المسألة

المستقيمة.

أولاً: الذي يظهر من كلام رسولنا صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث الشريف أن الأبوين لهما الأثر الكبير في توجيه طفلهما سلباً وإيجاباً؛ حيث يقضي الطفل مع أبويه أطول فترة ممكنة، يبنى فيها عقله. ويتحدد من خلالها سلوكياته وتوجهاته. كما يظهر أيضاً أن أسرع وأكثر من يؤثر في الطفل الوالدان. وليس غيرهما. وهذا يدل دلالة قوية على أن مسؤولية الوالدين عن الأولاد كبيرة ومباشرة، وهما المسئولان أولاً وأخراً

قال الخطابي في معالم السنن (٥٢٣/٤-٣٢٧): «معناه: أن كل مولود من البشر إنما يولد في مبدأ الخلقة وأصل الجيلة على الفطرة السليمة والطبع المتين لقبول الدين، فلو ترك عليها وخلي وسومها لاستمر على لزومها ولم يفارقها إلى غيرها؛ لأن هذا الدين موجودٌ حسنه في العقل. يسره في النفوس وإنما يعدل عنه من يعدل إلى غيره ويؤثر عليه لافة من افات النشوء والتقليد. فلو سلم المولود من تلك الافات لم يعتقد غيره ولم يختر عليه ما سواه، ثم يمثل بأولاد اليهود والنصارى في اتباعهم لأبائهم والميل إلى أديانهم فيزولون بذلك عن الفطرة السليمة وعن المحجة

أكثر من أي أحد عن صلاح أولادهم وفسادهم، فليس بين الولد والديه أية موانع لتلقي كل ما يريدانه.

ثانياً: ومن كلام النبي صلى الله عليه وسلم يتضح أن كلمة «يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه» هي العقيدة؛ بمعنى أن الوالدين مسئولان عن عقيدة الطفل وتدينه. فهل سيريان النشء للجنة أم للنار؟ فمن أنس زين مالك، أن الربيع بنت النضر آتت النبي صلى الله عليه وسلم وكان ابنها حارثة بن سراقه أصيب يوم بدر، أصابه سهم غريب، فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت: أخبرني عن حارثة لئن كان أصاب خيرًا احتسبت وصيرت، وإن لم يصب الخير اجتهدت في الدعاء. فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «يا أم حارثة إنها جنان في جنة». وإن ابنك أصاب الفردوس الأعلى، (سنن الترمذي ج ٣١٤، وصححه الألباني).

فهي ريت وتعبت في التربية. وتريد أن تطمنن على مستقبل ابنها بعد هذا التعب، فكانت البشرية. ومن جد وجد، فوجدت شمرة العقيدة الصحيحة والتربية السليمة: «إن ابنك أصاب الفردوس الأعلى».

الوالدان قدوة للأبناء؛

كما يرى من الحديث أيضًا أن الوالدين إذا كانا قدوة سلوكية سيئة للأولاد: فإن هذا له من التأثير السيء السلبي في التنشئة الاجتماعية للأولاد ما الله به عليم؛ حيث يتعلم الأبناء ويقلدون ذلك السلوك

إن الله سبحانه يسأل الوالد عن ولده يوم القيامة قبل أن يسأل الولد عن والده، فإنه كما أن للاب على ابنه حقًا فلا ين على أبيه حق.

الردى.

وفي الحديث أيضًا أن الولد يتابع أباه حذو القذة بالقذة في كل السلوكيات، إلا ما ندر، وقلما يفارق الضرع أصله في الصغر والكبر.

كثرة ما يواجه الأبناء من الفتن: وأيضا هناك ذكر الرسول صلى الله عليه وسلم لأنواع متعددة من الانحرافات عن الدين القويم والفتنة السليمة فيه بيان لكثرة ما يواجه الأبناء من الفتن. إذا فاتته فتنة اصطدم بأخرى، فكيف إذا كانت الفتن بالحجم الذي يتعرض له أهل هذا الزمان. وكان الأيوان متأثرين بمثل هذه الفتن الطاغية؟

وهذا مما يستوجب مضاعفة الجهود لتنشئة الأولاد على مبادئ دينهم وثوابته ولوائمه، ثم لتحصينهم ضد تلك التيارات الفكرية الغازية. ثم لإعدادهم من بعد ذلك ليقوموا بدورهم الرائد في تربية الجيل التالي، وفي مجابهة القوى المعادية

بالمثل. وبما تستوجبه رسالة المسلم نحو نفسه وولده وأخوانه والناس أجمعين.

حين يهمل الأيوان؛

وليس يقوم لهذا الواجب التربوي الجليل على الوجه المرجو غير الأيوين المسلمين الفيوريين. قال العلامة ابن القيم، «قال بعض أهل العلم، إن الله سبحانه يسأل الوالد عن ولده يوم القيامة قبل أن يسأل الولد عن والده، فإنه كما أن للاب على ابنه حقًا فلا ين على أبيه حق»، فكما قال تعالى: «وَبِأَسْرِ بْنِ أَبِي حَتَّاءَ» (العنكبوت: ٨)، وقال تعالى: «وَوَيْلٌ لِلنَّاسِ مِنَ الْجَاهِلَةِ» (التحرير: ٦). قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه: «علموهم وأذبوهم». وقال تعالى: «وَأَعِظُوا أُمَّهَ وَلَا تُنْكِرُوا» (النساء: ٣٦).

وقال تعالى: «وَأَعِظُوا أُمَّهَ وَلَا تُنْكِرُوا» (النساء: ٣٦). وقال النبي صلى الله عليه وسلم: «اعدلوا بين أولادكم؛ فوصية الله للأباء بأولادهم سابقة على وصية الأولاد بأبائهم قال الله تعالى: «وَلَا تَقْلُوبُوا أَلْفَاظَ حَتَّىٰ مَنِّي» (الإسراء: ٣١)، فمن أهمل تعليم ولده ما ينفعه وتركه سدى فقد أساء إليه غاية الأساء، وأكثر الأولاد إنما جاء فسادهم من قبل الأباء وأهملهم لهم وترك تعليمهم فرائض الدين وسننه، فأضاعوهم صغارًا فلم ينتفعوا بأنفسهم ولم ينتفعوا أباءهم كبارًا، كما عاتب بعضهم ولده

على العقوق: فقال: يا أبت
إنك عقتني صغيراً فعقتك
كبيراً، وأضعمتني ولداً فأضعمتك
شيخاً.. (تحفة المودود بأحكام
المولود ص: ٢٢٩).

وحين يهمل الأبوان
أبناءهما وخاصة في سن الصغير
ظننا منهما أن الطفل صغير
وليس من الضروري مواخذته
ولا متابعتة ولا حتى عتابه.
فإن الطفل حين ذلك يتربى
على ما طبع عليه، من حب
اللعب، والعبث بكل الأشياء.
وربما نطق بالفاظ خارجة
يسمعهما من غيره فيردها، فإذا
لم يكن الأبوان حريصين على
التصحيح والتهديب، والتربية
والتأديب، نشأ الطفل على أنه
يريد أن يفعل ما يشاء ويقضي
ما هو قاض. فإذا كبر بدأت
شكوى الوالدين منه، وهيهات
هيهات، لتدارك ما فات.

شبهات الأبناء في العقوق:

كثير من الشباب الذي
أخطأ أبواه وقصرا في طريقة
تربيته: يمارس العقوق مهما.
فإذا عاتبه الأبوان احتج
عليهما بأنهما هما اللذان عقاه
ابتداءً. ويستدل بالقصة التي
جاءت عن عمر بن الخطاب.

جاء رجل إلى عمر بن
الخطاب يشكو إليه عقوق
ابنه فأحضر عمر الولد وأنه
على عقوقه لأبيه ونسيانه
لحقوقه عليه. فقال الولد،
يا أمير المؤمنين أليس للولد
حقوق على أبيه؟ قال: بلى.
قال: فما هي يا أمير المؤمنين؟
قال عمر: أن ينتقي أمه.
ويحسن اسمه. ويعلمه الكتاب
أي القرآن.. قال الولد: يا

وأكثر الأولاد إنما جاء
فسادهم من قبل الآباء
واهمالهم لهم وترك
تعليمهم فرائض الدين
وسننه. فأضاعوهم
صفارا فلم ينتفعوا
بأنفسهم ولم ينفعوا
آباءهم كبارا.

أمير المؤمنين إن أبي لم يفعل
شيئاً من ذلك. أما أمي فإنها
زنجية كانت لجوسي، وقد
سماني جفلاً أي، «خنفساء»،
ولم يعلمني من الكتاب حرفاً
واحداً. فالتفت عمر رضي الله
عنه إلى الرجل وقال له: جئت
إلي تشكو عقوق ابنك وقد
عققتك قبل أن يعقك، وأسأت
إليه قبل أن يسيء إليك.

هذه القصة التي لم يجد
لها أهل العلم سنداً يثبتون
به صحتها من عدمه، وهناك
حديث ضعيف جداً عن أبي
هريرة رضي الله عنه - قال،
قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم: «حق الولد على والده أن
يحسن اسمه، ويعلمه الكتاب،
ويسووجه إن أدرك، (ذكره
الزبيدي في «إتحاف السادة
المتقين» ص: ٣١٧/٦، والهندي
في «كنز العمال» برقم ٤٥١٩،
والقرطبي في تفسيره -
(١٩٥/١٨).

وإن كان المعنى مقبولا:

حيث إن الذي يربي أبناءه على
الأخلاق الإسلامية النبيلة
السامية، فيخلقون بأخلاق
القرآن، ويتخذون من رسول
الله صلى الله عليه وسلم قائداً
ومعلماً وقدوة. وكذلك يتخذون
الخلفاء الراشدين والصحابة
والتابعين والسلف أئمة اقتداء
لهم في السلوك والتصرف. كل
ذلك مما لا شك فيه أنه ينتج
جيلاً باراً بأبويه: لأن الأدلة
الكثيرة في الكتاب والسنة تؤكد
على هذا المعنى. إلا أنه لا يعني
أن ذلك مبرر للابن وقد بلغ سن
التكليف ليمارس العقوق على
أبويه تأديباً لهما وقائياً، والا
فليخرسا عن مراجعته، وليكف
عن محاسبتها، وليندما على
معاتبته.

ومع افتراض صحة القصة
فإن معاقبة أمير المؤمنين عمر
رضي الله عنه لوالد الشاب
لا تعني موافقته على عقوق
الولد لأبيه، ذلك لا يعني أنه
وافق على عقوقه، وأجاز له
فعله، والتمس له العذر في
سوء أخلاقه مع أبيه، خاصة
والعقوق من أكبر الكبائر.

عن عبد الرحمن بن أبي
بكرة عن أبيه ألا أنبئكم بأكثر
الكبائر؟ خلافاً. قالوا: بلى
يا رسول الله، قال: «الإشراك
بالله، وعقوق الوالدين» - وجلس
وكان متكئاً فقال: ألا وقول
الزور. قال: فما زال يكررها
حتى قلنا: ليته سكت.. صحيح
البخاري ح: ٢٦٥٤.

صهدى الله الآباء لحسن
التربية، والأبناء لحسن البر
والمعاملة. والله ولي التوفيق.



لجنة

٢٣٥١

قصة نزول جبريل ببراءة مارية أم إبراهيم

نواصل في هذا التحذير تقديم البحوث العلمية الحديثة للقارئ الكريم حتى يقف على حقيقة هذه القصة التي اشتهرت على ألسنة القصاص والوعاظ. وإلى القارئ الكريم التخيير والتحقيق.

المصادر علي حشيش

والأسباب ذكره في نفسه

صلى الله عليه وسلم من قريبها؛ حيث إن النبي صلى الله عليه وسلم دخل على أم إبراهيم القبطية أم ولده وهي حامل فوجد قريبها عندها؛ فوقع في نفسه من ذلك شيء.

(٤) وفي القصة أشياء غريبة لا تليق بمقام خاتم النبيين محمد صلى الله عليه وسلم حتى نزل جبريل وأخبره

كما سنبين في «المستأن» أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعمر بن الخطاب رضي الله عنه: «إن جبريل أتاني فأخبرني أن الله عز وجل قد برأ مارية وقريبها مما وقع في نفسي».

(٣) وفي القصة بيان غريب بسبب ما وقع في نفس النبي

(١) اشتهار هذه القصة لوجودها في بعض الكتب المسندة، وهي الكتب التي جمعها مؤلفوها عن طريق تلقاها عن شيوخهم بأسانيد إلى النبي صلى الله عليه وسلم، واعتبر بذلك القصص والوعاظ، ومن صنفوا في السيرة والتاريخ. (٢) في هذه القصة الواهية

من الثابت أن النبوة
من الله عز وجل وأن
نزل الوحي ببراءة هي
السنة بنت الصديق
رضي الله عنها كما في
القرآن والسنة الصحيحة
متفقون.

أن الله قد بزاها وقريبها.
وبشره أن في بطنها غلاماً
منه. وأنه أشبه الخلق
بالنبي صلى الله عليه وسلم.
وامره أن يسميه إبراهيم.
وأن جبريل كناه صلى الله
عليه وسلم «أبا إبراهيم».
وأن النبي صلى الله عليه
وسلم كره أن يحول كنيته.

٥) من الثابت أن النبوة
من الله عز وجل والتي
نزل الوحي ببراءتها هي
الصديقة بنت الصديق
رضي الله عنها كما في القرآن
والسنة الصحيحة المطهرة.
ولقد بين ذلك الإمام
البخاري في صحيحه، ح
(٤٧٥٠) في كتاب التفسير،
سورة (النور، الآية ١٢)
وكذلك الإمام مسلم في
صحيحه، ح (٢٧٧٠) في
أكثر من ثمانين سطوراً حيث
قال البخاري:

حدثنا يحيى بن بكير
حدثنا الليث، عن يونس.
عن ابن شهاب قال أخبرني
عروة بن الزبير، وسعيد بن

المسيب، وعلقمة بن وقاص،
وعبيد الله بن عبد الله
بن عتبة بن مسعود عن
حديث عائشة رضي الله
عنها زوج النبي صلى الله
عليه وسلم حين قال لها أهل
الافك ما قالوا فبراها الله
مما قالوا.... بعد أن صبرت
واستعانت بالله حيث قالت:
(والله ما أجد لكم مثلاً
إلا قول أبي يوسف قال:
(فصبر جميل والله المستعان
على ما تصفون... حتى نزل
الوحي على النبي صلى الله
عليه وسلم فكان أول كلمة
تكلم بها، يا عائشة أما الله
عز وجل فقد بركت).

٦) أما قصة نزول جبريل
ببراءة مارية أم إبراهيم،
فهي قصة واهية سنكشف
عارها ونبين عوارها من
كذب مختلق على جبريل
عليه السلام.

حيث كان لوجود هذه
القصة في كتب السنة
الأصلية، الأثر السيئ في
انتشار هذه القصة في كتب
السيرة والتاريخ. وعلى
سبيل المثال لا الحصر:

٧) فقد أوردها أبو الفرج
الخلبي نور الدين علي بن
إبراهيم بن أحمد المتوفى
سنة (١٠٤٤هـ) في السيرة
الجلية، (٤٣٨/٣) ط. دار
الكتب العلمية ببيروت.

٨) وأوردها محمد بن يوسف
الصالح الشامي المتوفى
(٩٤٢هـ) في كتابه «سبل
الهدى والرشاد في سيرة خير

العباد، (٢١٩/١) ط. دار
الكتب العلمية ببيروت.

٩) وأوردها أبو عبد الله
جمال الدين أبو حديدة
المتوفى (٧٨٣هـ) في كتابه
«المصباح المضيء»، في كتاب
النبي الأمي. ورسله إلى
ملوك الأرض من عربي
وعجمي، (١١٤/٢).

١٠) وأوردها الإمام
السيوطي المتوفى (٩١١هـ)
في كتابه «حسن المحاضرة
في تاريخ مصر والقاهرة»،
(١٠١/١) ط. دار إحياء
الكتب العربية.

١١) وأورده تقي الدين
المقريزي أبو العباس أحمد
بن علي بن عبد القادر
المتوفى (٨٤٢هـ) في كتابه
«المواعظ والاعتبار بذكر
الخطط والآثار»، (٥٧/١).

١٢) وأورده أيضاً الإمام
السيوطي في الجامع
الكبير، (٣٢٥/٢١) ونقله
عنه المتقي الهندي المتوفى
(٩٧٥هـ): فأورده في كتابه
«كنز العمال في سنن الأقوال
والأفعال»، (٤٥٤/١٢).

وما ذكرناه من كتب فهو
على سبيل المثال لا الحصر:
لنستدل به على مدى
انتشار هذه القصة في كتب
السير والتاريخ.

نفسه:

روي عن عبد الله بن عمرو،
أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم دخل على أم إبراهيم
مارية القبطية أم ولده وهي

السلام.. اهـ.

نشره

(١) أخرجه الحافظ أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني (٢٦٠-٣٦٠هـ) في المعجم الكبير، (١١٠/١٤) ح (١٤٧٢٩).

قال: حدثنا خير بن عرفة التجيبي، قال: حدثنا هاني بن المتوكل الإسكندراني. قال: حدثنا ابن لهيعة، عن يزيد بن أبي حبيب، عن عبد الرحمن بن شماسه المهري، عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل على أم إبراهيم القبطية أم ولده... القصة.

(٢) وأخرجه أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الحكم بن أعين القرشي المصري (١٨٧هـ-٢٥٧هـ) المعروف بابن عبد الحكم في كتابه «فتوح مصر وأخبارها» ص (١٢١) قال: حدثنا هاني بن المتوكل. قال: حدثنا عبد الله بن لهيعة به.

رأى محسن.

هذا الخبر الذي جاءت به القصة علقه عبد الله بن لهيعة.

(١) قال الإمام الحافظ ابن حبان في «المجروحين» (١٢/٢): «قد سبوت أخبار ابن لهيعة من رواية المتقدمين والمتأخرين عنه: فرأيت التخليط في رواية

حامل منه بإبراهيم، فوجد عندها نسيباً لها، كان قدم معها من مصر، فأسلم وحسن إسلامه وكان يدخل على أم إبراهيم مارية القبطية وأنه لكانه من أم ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجب نفسه. فقطع ما بين رجله حتى لم يبق لنفسه شيئاً قليلاً ولا كثيراً. فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً على أم إبراهيم فوجد قريبها عندها فوقع في نفسه من ذلك شيء كما يقع في أنفاس الناس. فرجع متغير اللون فلقي عمر فأكبره بما وقع في نفسه من قريب أم إبراهيم. فأخذ السيف وأقبل يسعى حتى دخل على مارية فوجد قريبها ذلك عندها فاهوى إليه بالسيف ليقتله فلما رأى ذلك منه كشف عن نفسه. فلما رأى ذلك عمر رجع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكبره. فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «ألا أخبرك يا عمر، إن جبريل صلى الله عليه وسلم أتاني فأكبرني أن الله عز وجل قد برأها وقربها مما وقع في نفسي وبشرني أن في بطنها غلاماً مني. وأنه أشبه الخلق بي. وأمرني أن أسميه إبراهيم وكناني بأبي إبراهيم. ولولا أني أكره أن أحول كنييتي التي عرفت بها لتكنيت بأبي إبراهيم، كما كناني جبريل عليه

المتأخرين عنه موجوداً، وما لا أصل له من رواية المتقدمين كثيراً فرجعت إلى الاعتبار فرأيت أنه كان يدلّس عن أقوام ضعفاء على أقوام راهم ابن لهيعة ثقات، فأنزق تلك الموضوعات بهم، اهـ.

قلت: ما ذكره الإمام الحافظ ابن حبان من أدق ما قيل في ابن لهيعة: حيث بناء ابن حبان على تجربة قام فيها بالبحث والاختبار لأخبار ابن لهيعة من رواية المتقدمين والمتأخرين عنه.

وهذا يتبين من قول الإمام الحافظ ابن حبان: «قد سبوت أخبار ابن لهيعة»، وهذا المصطلح يتبين معناه من قول ابن منظور في «لسان

العرب، (٣٤٠/٤)، «السيرة
التجربة، وسيرة النبي سيرة
خبره، والسيرة استخراج كنه
الأمر، اهـ.

قلت: وبهذا يكون الإمام ابن
حبان قد قام ببحث دقيق
لأخبار ابن لهيعة في تجربة
عملية حتى استخرج كنه
أمر ابن لهيعة. باعتبار
حديثه بحديث غيره
فقال:

«فرجعت إلى الاعتبار
فرأيت أنه كان يدلّس عن أقوام
ضعفاء على أقوام أراهم ابن
لهيعة ثقات فأنزق تلك
الموضوعات بهم، اهـ.

قلت: وهذا الحكم
لا يتأتى إلا
بدراسة العديد
من الأحاديث،
ولذلك قال الإمام
الحافظ ابن حبان:
«قد سبرت أخبار
ابن لهيعة من
رواية المتقدمين
والتأخرين عنه».

قاعدة جليّة:

تبين دقيق فقه الإمام ابن
حبان في الجرح والتعديل.
قال الإمام ابن حبان في
«المجروحين»، (٢٨/٢)،

أ) «إذا كان الراوي قليل
الحديث لم ينتهياً اعتبار
حديثه بحديث غيره»
لقلته فحكم له بالعدالة أو
الجرح».

ب) «ولا ينتهياً إطلاق العدالة
على من ليس نعرفه بها
يقيناً، فيقبل ما انفرد به

ففسى نحل الحرام. ونحرم
الحلال. برواية من ليس
بعدل. أو نقول على رسول
الله صلى الله عليه وسلم
ما لم يقل اعتماداً منا على
رواية من ليس بعدل عندنا.

ج) «ولا ينتهياً إطلاق الجرح
على من ليس يستحقه
بإحدى الأسباب التي
ذكرناها من أنواع الجرح.

د) «وعائد بالله من هذين
الخصلتين، أن نجرح العدل
من غير علم أو نعدل
المجروح من غير يقين،
ونسأل الله المستر». انتهى

ولا ينتهياً إطلاق العدالة على من ليس نعرفه بها
يقيناً. فيقبل ما انفرد به ففسى نحل الحرام.
ونحرم الحلال. برواية من ليس بعدل. أو نقول
على رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لم يقل
اعتماداً منا على رواية من ليس بعدل عندنا.

كلام الإمام ابن حبان.

قلت: هذه قاعدة تكتب
بماء الذهب أي وربي.

«ولقد بين الإمام ابن حبان
أنه كان يدلّس عن الضعفاء
قبل احتراق كتبه ثم
احترق كتبه قبل موته
بأربع سنين. ومن سمع منه
بعد احتراق كتبه فسماعه
ليس بشيء، اهـ.

٢) وأورده الحافظ ابن حجر

في «طبقات المدلسين»، في
«الطبقة الخامسة، رقم
(١٢) وقد عنعن ولم يصرح
بالسمع كما هو مبين من
التخريج فلا يقبل حديثه.

قلت: ويدور هذا الخبر الذي
جاءت به القصة على ابن
لهيعة الذي دلّسه عن أقوام
ضعفاء على أقوام أراهم
ابن لهيعة ثقات فأنزق هذا
الخبر الموضوع بهم كما لزمه
معنعاً بالثقة يزيد بن أبي
حبيب المصري. والذي أورده
الإمام المزي في «تهذيب
الكامل»، (٧٥٦٩/٢٩٥/٢٠).

وقال روى عن عبد
الرحمن بن شماس
المهري وآخرين. وروى
عنه عبد الله بن
لهيعة وآخرون. اهـ.
قلت: كما في سند
هذا الخبر.

وفوق هذه العلل أن
الذي روى عن ابن
لهيعة هذا الخبر
هو هاني بن المتوكل
الإسكندراني ذكره
الإمام الذهبي في

«الميزان»، (٩١٩٨/٢١٩/٤).
ونقل أن الحافظ ابن حبان
قال فيه: «كان تدخل عليه
المناكير وكثرت فلا يجوز
الاحتجاج به بحال.. اهـ.

قلت: وبهذا تصبح هذه
القصة واهية ومفترة على
جبريل عليه السلام.

هذا ما وفقني الله تعالى
إليه وهو وحده من وراء
القصد.

قرائن اللغة والنقل والعقل على حمل صفات الله (الخبرية) و (الفعلية) على ظاهرها دون المجاز

أدلة السنة على إثبات (الكلام) و (النفس) على
حقيقة الله تعالى. على الوجه الآخر به سبحانه
وإحدهما ما ذكره العلامة جلاله في تفسيره
على (الكلام النفسي) و (النفس الشرعية)

المصدر: د. محمد عبد العليم الدسوقي

تركناهم وهم يصلون
وأتيانهم وهم يصلون..

٣- وحديث أبي ذر (٧٤٨٧)
وفيه قوله عليه السلام:
أتاني جبريل فبشرني انه
(من مات لا يشرك بالله
شيئاً دخل الجنة). قلت: وإن
سرق وإن زنى؟ قال: (وإن
سرق وإن زنى)..

وقد ادرج البخاري هذه
الثلاثة تحت باب «كلام
الرب مع جبريل ونداء الله
الملائكة». وقال معمر: «وانك
لتلقى القران» (النمل/ ٦).
أي: يلقي إليك.. وانما ناسب
الاخير منها الترجمة: «من
جهة أن جبريل إنما يبشر
النبي بأمر يتلقاه عن ربه.
فكان الله سبحانه قال له:
(بشر محمداً بأن من مات
من أمته لا يشرك بالله
شيئاً دخل الجنة).
فبشره بذلك، ا.

جبريل، ثم ينادي جبريل
في السماء: (إن الله قد أحب
فلاناً فأحبوه). فيحبه أهل
السماء ويوضع له القبول في
الأرض..

٢- وحديثه (٧٤٨٦) الذي
فيه قوله عليه السلام:
«يتعاقبون فيكم ملائكة
بالليل وملائكة بالنهار.
ويجتمعون في صلاة العصر
وصلاة الفجر. ثم يعرج
الذين باتوا فيكم. فيسألهم
وهو أعلم بهم: (كيف
تركتم عبادي؟). فيقولون:

الحمد لله. والصلاة والسلام
على رسول الله وعلى آله
وصحبه ومن والاه. وبعد:
هأنه وعلى أثر ما تيسر
ذكره من أدلة القرآن لإثبات
صفة (الكلام). ودحض ما
اعتقده الأشاعرة حيال
هذه الصفة بقصرهم إياها
على (الكلام النفسي)..
نذكر من أدلة السنة على
إثبات حقيقتها ودحض ما
اعتقدوه:

١- الأحاديث المصرحة بسماع الله
بعض ملائكته نداءه وكلامه..
الذي لم ير ولا يزال لهما
موصوف:

١- حديث أبي هريرة وهو
في البخاري (٧٤٨٥) وفيه
قوله صلى الله عليه وسلم:
«إن الله تبارك وتعالى إذا
أحب عبداً نادى جبريل،
(إن الله قد أحب فلاناً
فأحبه). فيحبه



هـ من كلام ابن حجر في الفتح ٤٧١/١٣.

٤- وحديث أبي هريرة الذي فيه قوله عليه السلام: إن لله ملائكة سياحين في الأرض، فإذا وجدوا قوماً يذكرون الله تنادوا: هلموا إلي بغيثكم، فيخرجون حتى يحقن بهم إلى السماء الدنيا، قال: فيقول الله: (كيف تركتم عبادي؟).. الحديث.. وقد أخرجه في الصحيحين من طرق مختلفة.

ب: الأحاديث الدالة على نداء الله وملائكته وكلامه لأنسائه في الدنيا والآخرة:

٥- وقوله عليه السلام من حديث أبي سعيد: «يجيء نوح وأمه يوم القيامة، فيقول الله لنوح: هل بلغت؟»، فيقول: نعم يا رب، فيقول لأمه: (هل بلغتكم؟).

فيقولون: (ما جاءنا من بشير ولا نذير) (المائدة/ ١٩)، قال: (من يشهد لك؟)، قال: محمد وأمه.. الحديث.. وهو في البخاري (٧٣٤٩، ٤٤٨٧، ٣٣٣٩).

٦- وقوله صلى الله عليه وسلم فيما رواه البخاري (٢٧٩) (٧٤٩٣) من حديث أبي هريرة، «بينما أيوب يغتسل غريانا خز عليه جراد من ذهب، فجعل يحثي في ثوبه، فناداه ربه: يا أيوب ألم أكن أغنيك عما ترى؟»، قال: بلى يا رب، ولكن لا غنى لي عن بركتك..

٧- وقوله عليه السلام فيما رواه البخاري (٣٤٠٩) (٧٥١٥) ومسلم (٢٦٥٢) من حديث أبي هريرة: (احتج آدم وموسى عليهما السلام، فقال له موسى: أنت آدم الذي أخرجت ذريتك من الجنة؟).

فقال له آدم: أنت موسى الذي اصطفاك الله تعالى برسالاته وبكلامه، تلومني على أمر قد قدر علي قبل أن أخلق؟، فحج آدم موسى).. وفيه ما سبق ذكره من أن الله كتب وقدر كل شيء.

٨- وحديث الشفاعة وهو في صحيح البخاري (٦٥٦٥) (٧٥١٠) وغيره، وفيه عن أنس على لسان خليل الله إبراهيم عليه السلام، «ولكن اتنوا موسى عبداً أتاه الله التوراة وكلمه تكليماً، فيأتون موسى فيقولون: (أنت الذي كلمك الله)، فيقول لهم: لست هناك، ويذكر خطيئته التي أصاب، ولكن اتنوا عيسى رسول الله وكلمته وروحه... إلى أن قال:

«فيأتونني فأنتقل معهم، فأستأذن على ربي فيؤذن لي، فإذا رأيته ربي وقعت له ساجداً، فيدعني ما شاء الله أن يدعني، ثم يقول لي: (يا محمد، ارفع راسك، سل تعطى واشفع تشفع)، فأحمد ربي بمحمد علمنيها وأخذ لهم حذاً فأدخلهم الجنة، قالها ثلاث مرات، قال: (حتى أرجع، فأقول: يا رب ما بقي في النار إلا من وجب عليه الخلود أو حبسه القرآن، أي من أخبر القرآن بأنه يخلد في النار، وفي رواية:

«فأقول: يا رب أمتي أمتي، فيقول: (انطلق فأخرج من كان في قلبه أدنى مثقال حبة خردل من إيمان، فأخرجه من النار).. وفي أخرى، فأقول: يا رب انذن لي فيمن قال لا

الجمال كلام الله تعالى كتب، قولاً، وأنزله على رسوله وحياً.





نَدَاءُ صَنَاءِ أُمَّةٍ قَاتِلَةٍ، لَدَى اللَّهِ حُكْمُهُ يُهْلِكُهَا
وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَا يَلْبِثُ مَسْكِنَةً إِلَّا يَهْلِكُهَا.

(إني قد قضيت عليهم أنهم
إليها لا يرجعون). قال، يا رب
فأبلغهم عنا، فأنزل الله: (وَلَا
تُخْشِئْ قُلُوبَ الَّذِينَ يَفْقَهُونَ
سِيْلَ كَلِمَةٍ مِّنْ رَبِّهِمْ يُذَكِّرُونَ)
(آل عمران/ ١٦٩).

١٨- وحديث أبي سعيد
الخدري وهو في صحيح
البخاري (٦٥٤٩) (٧٥١٨)،
وفيه قوله عليه السلام: «إن
الله تعالى يقول لأهل الجنة:
(يا أهل الجنة)، فيقولون:
يا ربنا وسعديك. فيقول:
(هل رضيتم؟) فيقولون: وما
لما لا نرضى وقد أعطيتنا ما
لم تعط أحداً من خلقك؟
فيقول: أنا أعطيتكم أفضل
من ذلك). قالوا: يا رب، وأي
شيء أفضل من ذلك؟ فيقول:
(أحل عليكم رضواني، فلا
أسخط عليكم بعده أبداً) ...
قال الشيخ أبو محمد بن أبي
جمرة في شرحه في باب (كلام
الله مع أهل الجنة):

فيه نداء الله تعالى لأهل
الجنة، بقريئة: جوابهم
بـ (يا ربنا وسعديك)،
والمراجعة بقوله تعالى: (هل
رضيتم؟) وقولهم: (وما
لنا لا نرضى؟) وقوله: (أنا
أعطيتكم أفضل؟) وقولهم:
(يا ربنا وأي شيء أفضل؟)
وقوله: (أحل لكم رضواني)،
فإن ذلك كله يدل على أنه
سبحانه هو الذي كلمهم،
وكلامه قديم أزلي فيسر
بالغة العرب، وبالنظر في
كيفية ممنوع، ولا نقول
بالحلول في المحدث وهي:
الحروف، ولا إنه دل عليه
وليس بموجود، بل الإيمان
بأنه منزل، حق.. ميسر
بالغة العربية، صدق.. هـ.
والى لقاء آخر نستكمل
الحديث بمشيئة الله تعالى.
واخردعوانا أن
الحمد لله رب العالمين.

وهو في البخاري (٧٥١١)،
وفيه قوله عليه السلام: (ما
منكم من أحد إلا وسيلكمه
ربه ليس بينه وبينه
ترجمان. فينظر أيمن منه
فلا يرى إلا ما قدم من عمله
وينظر أشام منه فلا يرى إلا
ما قدم. وينظر بين يديه فلا
يرى إلا النار تلقاء وجهه.
فاتقوا النار ولو بشق تمرة).

١٥- وحديث ابن عمر وهو في
البخاري (٧٥١٤) وفيه قوله
عليه السلام: «يدنو أحدكم
من ربه حتى يضع كنفه
عليه فيقول: (أعملت كذا
وكذا؟) فيقول: نعم. ويقول:
(أعملت كذا وكذا؟) فيقول:
نعم. فيقرره ثم يقول: (إني
سترت عليك في الدنيا، وأنا
أغفرها لك اليوم)».

١٦- وحديث عبد الله بن
مسعود وهو في البخاري
(٦٥٧١) (٧٥١١)، وفيه
قوله صلى الله عليه وسلم:
«إن آخر أهل الجنة دخولا
الجنة، وآخر أهل النار
خروجاً من النار: رجل يخرج
حبوا. فيقول له ربه: (ادخل
الجنة): فيقول: رب الجنة
ملاى. (فيقول له ثلاث
مرات). فكل ذلك يعيد عليه:
الجنة ملاى. فيقول: (إن لك
مثل الدنيا عشر مرات)».

١٧- وحديث جابر بن عبد
الله -وهو في (خلق أفعال
العباد) للبخاري ص ٢٦-
وفيه قوله عليه السلام له:
«ألا أبشرك عما لقي أبوك؟»
إن الله كلم أباك من غير
حجاب. فقال له: (عبدى
سلني). فقال: يا رب زدني إلى
الدنيا حتى أقتل فيك. قال:



فكل رسول وقف من قومه
موقفاً حاسماً من أجل
التوحيد، حتى جاء خاتمهم
رسول الله محمد صلى الله
عليه وسلم، فقرر المشركين
بالهجة وجادلهم بالبرهان،
وساق لهم بالبيان وحاجهم
بالقرآن، مما يجعل الإنسان
يحس ويسمع عن قرب كأنه
شاهد مجلس حوار هادي.

استفهامات متكررة وحقائق ثمانية:

قال الله تعالى: «أَمْ حِفْظُهُمْ مِنْ عَذَابِي أَكْبَرُ مِنْهُمُ يَعْقِلُونَ» ﴿٢٠﴾ آة

حَقِيقَةُ الْحَمْدِ وَالْإِشْرَافِ
أَنْ يَدْعُوهُمْ خَرَّافِينَ
بِكَأَنَّهُمْ لَيُؤْمِنُونَ (٣٥) أَفَكَيْفَ
يُؤْمِنُونَ بِهِ فَكُنْ مُسْتَعِظًا
سَاطِرُ نَصِيحَةٍ (الطُّور: ٣٥-٣٨).

واليك حوار من لون اخر
لا يملك العقل السليم
بعده الا الازعان لقضية
الالهية: من منة فكلمه
نسمه ونفوس من نطق نسمه

وَنُفِخَ نَافِثَتُكَ مِنْ تَحْتِ
 (يونس: ٣١)، وَهَذَا يُحْيِي
 الْعَقْلَ كَيْفَ يَجِبُ، وَلَكِنْ
 جَوَابُ الْمُشْرِكِينَ مَعْرُوفٌ،
 «مَقْبُولٌ قَدْ»، وَهَذَا يَجِيءُ
 الْفَرَضَ مِنَ الْحَوَارِ: «مَدِينَةٌ
 قَدْ رُكِّعَتْ لَكُمْ مِمَّاذَا بَعْدَ الْقِيَامِ إِلَّا
 أَنْصَلُوا مِنْ تَحْتِهَا» (يونس: ٣٢-٣٣)

ولا يقف حديث القرآن عند آية أو آيتين، بل هناك آيات كثيرة لفتت نظر الإنسان

إلى الإيمان بالله، ونفي أن يكون له شريك في ملكه:

كانت شغل المرسلين
الشاغل، فاستنفذت
جل جهدهم، تحمل
المرسلون في سبيلها
فوق طاقة البشر،
ونالهم بسببها كل
أنواع المشقة والتعب
من أقوامهم.

لَا تَسْأَلُوهُم مَّا أَتَى مِنَ الْبَرِّ مِنْ فَخْرٍ - (النمل: ٦٠)،
وهذه علامة من علامات
الإيمان من الأرض.. ثم حصل
لأنهم مررا وحمل حبلها أي:

(النمل: ٦١)، ويحث العقل
على التفكير في أحوال النفس
الإنسانية خاصة حين
ينزل بها الكرب، ثم يثبت
تفسيره في قوله: وَيَخْفِى السُّوءُ
وَيَخْلُقُ خُفَاءً لِلْأَرْضِ
مَعَهُ - (النمل: ٦٢)،
وهذه هداية الله لا يمنحها
غيره. ثم يهدى في
طريقه إلى: وَتَجْرُ مِنْ تَحْتِ
بَيْتِهِ نَارٌ فِي بَدَنِ رَجُلٍ
مَعَهُ - (النمل: ٦٣)،
ومن برا التسم وساق الرزق
وضمنه للناس أجمعين، ثم
سأله لعلهم يسمعون من رزقه
من تسمه وألهم قوله مع الله،
(النمل: ٦٤).

استفهامات متكررة تأخذ
على العقل كل طريق
وتلاحقه في كل قضية،
وهو في كل منها لا يستطيع
أن يردّها؛ لأنها متفقة مع
مقدمات عقلية، وتنتهي إلى
نتائج فكرية، وفي كل ذلك
لا بد من إذعان العقل لها
وتسليمه بها، وإذا لم يذعن
لها العقل وإذا لم يهتد بها
ففيه لا محالة خلل، وفيه

لا شك ضعف؛ وذلك سر ما
تنتهي به الآيات الكريمة،
بل هم قوم يعدلون،
وختم الثانية، بل أكثرهم
لا يعلمون، ونهاية الثالثة،
قليل ما تذكرون، ونهاية
الرابعة، تعالى الله عما
يشركون، وكانت النهاية
بالنسبة للخامسة، فأمر
تعالى أن تكون صهيون،
(النمل: ٦٤).

ثم يتوجه الحديث بهذا
الاستفهام إلى المشركين،
وفيه عتب وتأنيب وساق
الأدلة التي تدمغ حجتهم
وتبطل دعوتهم: فَلَا تَرْفَعُوا
صُورَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا
يَنصُرُكُمْ مِنْ لَدُنْ رَبِّكُمْ
وَأَنْتُمْ تَكْفُرُونَ - (النمل: ٢٤)،
وهذا هو السر في قوله: وَلَا تَرْفَعُوا
صُورَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا
يَنصُرُكُمْ مِنْ لَدُنْ رَبِّكُمْ
وَأَنْتُمْ تَكْفُرُونَ - (النمل: ٢٤)،
وبين ضعف الشركاء والأنداد
الذين عبدوا من دون الله:

بِأَن تَتَّبِعُوا دَعْوَةَ رَبِّكُمْ
عَنْ دُونِ اللَّهِ فَتَنْقَصُوا
مِنْكُمْ - (الأعراف: ١٩٤).

وبين إنهم لم يذكروا في
صلاحية هذه العبودات التي
أشركوها مع الله، ثم
لا ينجي شئ ولا ينجي
ولا ينصرون من غير الله،
فإنهم يضرون، (الأعراف: ١٩١-١٩٢)،
وستكون هذه
المعبودات في الناريوم القيامة
مع من عبدوهم، ثم
وما تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ
أَشْهُمُ حَتَّى تَحْكُمَ لَهُمْ أَوْرَادُكُمْ
فَإِنْ كُنْتُمْ هَؤُلَاءِ مِنْكُمْ
وَرُدُّوهُمْ كَمَا كُنْتُمْ بِهَا حَكِيمِينَ - (الأنبياء: ٩٨-٩٩).

وقد بين رب العزة سبحانه
أضرار تعدد الآلهة، فقال
تعالى:

(الأنبياء: ٢٣)
وقال سبحانه:

(المؤمنون: ٩١-٩٢).

عقيدة التوحيد الصافية

وهكذا عالج القرآن الكريم
عقيدة التوحيد الصافية
والتنزيه لله عن الشريك
والنذ في سوق الدليل
متسقا مع العقل السليم،
فلا تملك النفس الخاشعة-

حقاً و یقیناً و یقیناً و یقیناً
 هر که شایسته می باشد و
 می باشد و می باشد و
 می باشد و می باشد و
 می باشد و می باشد و
 (یونس: ۳۴-۳۵).

أَنَّ اللَّهَ هُوَ وَحْدَهُ الْإِلَهَ الْحَقُّ
الْمُتَعَزِّدُ بِالْعِبَادَةِ. رَبُّكَ يَأْتِي
أُمَّةً هُوَ آخِرُ زَمَانٍ مَا يَشْعُرُونَ
مِنْ شَيْءٍ. هُوَ الْفَصْلُ (الحج)
(٦٢). قَالَ أَفَرَأَيْتُمْ مَا يَدْعُونَ مِنْ

نَمُوتُ كَوْنًا، (الزمر: ٣٨).

وأخيراً ما تخرج به من الدنيا،
كما قال النبي صلى الله عليه
وسلم: «من كان آخر كلامه
لا إله إلا الله دخل الجنة».
(صحيح الجامع: ٦٤٧٩).

والتوحيد أول واجب. وآخر واجب. فالتوحيد أول الأمر وآخره. ولا ينتفع بشفاعته النبي صلى الله عليه وسلم إلا أهل التوحيد المؤمنون دون أهل الشرك. ولو كان المشرك محباً له ومعظماً إياه لم تنقذه شفاعته من النار. وإنما ينجيهِ من النار التوحيد والإيمان به صلى الله عليه وسلم. ولهذا فإن أبا طالب وغيره ممن يحيونه ولم يقرؤا بالتوحيد الذي جاء به صلوات الله وسلامه عليه لم يكن ليخرج من النار بشفاعته ولا بغيرها. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لكل نبي دعوة مستجابة. فتعجل كل نبي دعوته. وإني اختبأت دعوتي شفاعته لأمتي يوم القيامة: فهي نائلة إن شاء الله من مات من أمتي لا يشرك بالله شيئاً. (صحيح مسلم؛

محاسبة النفس طريق النجاة

الحمد لله الذي هدانا للإسلام. وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله. والصلاة والسلام على نبينا محمد. وعلى آله وأصحابه أجمعين. أما بعد: فإن محاسبة المسلم لنفسه بصدق هو سبيل سعادته في الدنيا والآخرة. فاقول وبالله تعالى التوفيق.

البيان صلاح نقيب الدق

الضالحة ليوم معادكم وعرضكم على ربكم. قوله: (إن الله خبير بما تعملون) أي: أعلموا أنه عالم بجميع أعمالكم وأحوالكم لا تخفى عليه منكم خافية. ولا يغيب عنه من أموركم جليل ولا حقير. (تفسير ابن كثير. ج ٨. ص ٧٧)

مشارطة النفس:

إذا أصبح المسلم وقرع من فريضة الصبح يثبتي أن يفرغ قلبه لمشارطة نفسه فيقول: يا نفس، مالي

تعريف المحاسبة:

المحاسبة: هي مساءلة المسلم لنفسه بصدق عن كل قول أو عمل يصدّر منه. (تزكية النفس - أحمد فريد - ص ٧٢)

قال الله تعالى: (يا أيها الذين آمنوا انظروا أنفسكم لا تغربوا وجوهكم إلى الأرض ولا إلى السماء ولا إلى بينة ولا إلى خلف ولا إلى يمين ولا إلى شمال ولا إلى أي شيء من الدنيا ولا إلى الآخرة ولا إلى ما لا ينفعكم بها شيئاً - الزمر: ٢١)

قال الإمام ابن كثير (رحمة الله): قوله: (ولتنظر نفس ما قدمت لغد) أي: حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا وانظروا ماذا آخروكم لأنفسكم من الأعمال

بضاعة إلا الغفر. فإذا فني فقد فني رأس المال ووقع اليأس عن التجارة وطلب الرّيح. وهذا اليوم الجديد قد أمهلني الله فيه وأنسا في أجلي وأنعم عليّ به. ولو توفاني لكانت أتمنى أن يرجعني إلى الدنيا يوماً واحداً حتى أعمل فيه صالحاً. فاحسبي أنك قد توفيت كم قد رددت فإنك كم إياك أن تضيعي هذا اليوم. فإن كل نفس من الأنفاس جوهرة لها قيمة. فلا تميلي إلى الكسل والدعة والاستراحة فيفوتك من

درجات عليين ما يذركه
غيرك وتبقى عندك حسرة
لا تشاركك. وإن دخلت الجنة.
(موعظة المؤمنين - جمال
الدين القاسمي - ص ٣٠٦)

قول السيد الصالح في محاضرة

سوف نذكر بعض اقوال
سلفنا الصالح في محاسبة
النفس:

(١) قال عمر بن الخطاب.
رضي الله عنه: حاسبوا
أنفسكم قبل أن تحاسبوا
وزنوا أنفسكم قبل أن توزنوا.
فإن أهون عليكم في الحساب
غدا أن تحاسبوا أنفسكم
تزنوا للعرض الأكبر يوم
تعرضون لا تخفى منكم
خافية. (الزهد - أحمد بن

حنبل - ص ٩٩ - ص ٦٣٣)

(٢) قال الحسن
البصري (رحمة الله) في قوله
تعالى: (وَلَا تَمْسِكْ عَلَيْكُمْ
الْعِقَابَ) (٢): لا يلقى المؤمن
إلا يعاتب نفسه ماذا أردت
بكلمتي ماذا أردت بأكلتي
ماذا أردت بشربتي والعاجز
يمضي قدما لا يعاتب نفسه.
(محاسبة النفس - لابن أبي
الدنيا - ص ٢٤ - رقم: ٤)

(٣) قال مسروق (رحمة
الله): إن المرء لحقيق أن
يكون له مجالس يخلو فيها
فذكر فيها ذنوبه فيستغفر
منها. (الزهد - لأحمد بن
حنبل - ص ٢٨٣ - رقم: ٢٠٣٨)
(٤) قال مالك بن دينار
رحمة الله: رحم الله عبدا

قال لنفسه: ألتست صاحبة
كذا؟ ألتست صاحبة كذا؟ كم
ذمها كم خطمها. كم ألزمها
كتاب الله: فكان لها قائدا.
(محاسبة النفس - لابن أبي
الدنيا - ص ٢٥ - رقم: ٨)

(٥) قال ميمون بن
مهران (رحمة الله): لا يكون
العبد تقيا حتى يحاسب
نفسه كما يحاسب شريكه
من أين مظهره وملبسه.
(سنن الترمذي - ج ٤ - ص
٢١٩)

(٦) قال إبراهيم الشيمي
رحمة الله: مثلت نفسي في
الجنة. أكل ثمارها. وأشرب
من أنهارها. وأعانق أنكارها.
ثم مثلت نفسي في النار.
أكل من زقومها. وأشرب من
صديدها. وأعانج سلاسلها
وأغللها: فقلت لنفسي: أي
نفسي. أي شيء تريد؟
قالت: أريد أن أزد إلى الدنيا:
فأعمل صالحا قال: قلت:
فأنت في الأمانة فاعلمي.
(محاسبة النفس - لابن أبي
الدنيا - ص ٢٦ - رقم: ١٠)

(٧) قال عبد الله بن
السَّنْدِي (رحمة الله):
جاء رجل إلى يونس بن
عبيد (رحمة الله). فقال له:
أنت يونس بن عبيد؟ قال:
نعم قال: الحمد لله الذي لم
يمثني حتى رأيتك قال: وما
حاجتك؟ قال: أريد أن أسأل
عن مسألة قال: سل عما بدا
لك. قال: أخبرني ما غاية
الورع؟ قال: محاسبة النفس
مع كل طرفه عين. والخروج

فأمر الله أن يردني إلى الدنيا
فأعمل صالحا قال: قلت:
فأنت في الأمانة فاعلمي.
ذمها ثم خطمها. ثم ألزمها كتاب الله: فكان لها قائدا.



عن كل شبهة. (الزهد الكبير للبيهقي - ص ٣١٤ رقم ٨٤٠)

(٨) قال الحسن بن علي الذقاق (رحمه الله): أصل الطاعة الورع وأصل الورع التقى. وأصل التقى محاسبة النفس.

ومحاسبة النفس من الخوف والرجاء والخوف والرجاء من المعرفة. وأصل المعرفة لسان العلم والتذكر. (الزهد الكبير للبيهقي - ص ٣١٤ رقم ٨٤١)

النوع ماسبة النفس

محاسبة النفس نوعان: محاسبة النفس قبل العمل ومحاسبة النفس بعد العمل.

أولاً، محاسبة النفس قبل العمل:

المقصود بذلك هو أن يقف المسلم عند أول همته وإرادته ولا يبادر بالعمل حتى يتبين له رجاءه على تركه.

قال الحسن البصري (رحمه الله):

رحم الله عبداً وقف عند همه. فإن أحداً لا يعمل حتى يهم. فإن كان لله عز وجل مضى. وإن كان لغير الله أمسك. (شعب الإيمان للبيهقي - ج ٩ - ص ٤١١ - رقم ٦٨٩٤)



شرح قول الحسن البصري:

شرح أحد العلماء قول الحسن البصري فقال: إذا تحركت النفس لعمل من الأعمال وهم به العبد وقف أولاً. ونظر: هل ذلك العمل مقدور له أم غير مقدور ولا مستطاع؟ فإن لم يكن مقدوراً لم يقدم عليه، وإن كان مقدوراً وقف وقفة أخرى ونظر: هل فعله خير من تركه. أو تركه خير من فعله؟ فإن كان الثاني تركه ولم يقدم عليه، وإن كان الأول وقف وقفة ثالثة. ونظر: هل الباعث عليه إرادة وجه الله وثوابه. أم إرادة الجاه والثناء والمال من المخلوق؟ فإن كان الثاني لم يقدم عليه وإن أفضى به إلى مطلوبه؟ لتلا تعناد النفس الشرك. ويخص عليها العمل لغير الله. فيقدر ما يخف عليها ذلك يتقل عليها العمل لله.

حتى يصير أثقل شيء عليها. وإن كان الأول وقف وقفة أخرى. ونظر: هل هو معانٍ عليه، وله أعوان يساعدهونه وينصرونه إذا كان العمل محتاجاً إلى ذلك: أم لا؟ فإن لم يكن له أعوان أمسك عنه. كما أمسك النبي صلى الله عليه وسلم عن الجهاد بمكة حتى صار له شوكة وانتصار. وإن وجده معاناً عليه فليقدم عليه فإنه منصور بإذن الله تعالى.

فهذه أربع مقامات. يحتاج العبد إلى محاسبة نفسه عليها قبل الفعل. (إغاثة اللهفان - لابن القيم - ج ١ - ص ١٣٨)

ثانياً، محاسبة النفس بعد العمل:

محاسبة النفس بعد العمل ثلاثة أنواع وهي:

(١) محاسبة النفس على طاعة قصرث فيها من حق الله. فلم توقعها على الوجه الذي ينبغي.

وحق الله في الطاعات بمراعاة ستة أمور وهي: الإخلاص في العمل والنصيحة لله فيه ومتابعة الرسول صلى الله عليه وسلم فيه وشهوده.

مشهد الإحسان فيه. وشهود مئة الله عليه فيه. وشهود تقصير فيه بعد ذلك كله. فيحاسب نفسه: هل وفى هذه المقامات حقها. وهل أتى

في هذه الطاعات.

(٢) محاسبة النفس على عمل كان تركه خيرا له من فعله.

(٣) محاسبة النفس على أمر مباح أو معتاد لما فعله. وهل أراد به الله والدار الآخرة. فيكون رابحا فيه أو أراد به الدنيا وعاجلها فتحسر ذلك.

الريح ويفوته الظفر به. (إغاثة اللهزان. لابن القيم ص ١٣٩، ١٤٠).

الاسباب المحبة

على محاسبة النفس

هناك أسباب تعين الإنسان على محاسبة نفسه وتسهل عليه ذلك منها:

(١) معرفته أنه كلما اجتهد في محاسبة نفسه اليوم استرح من ذلك غداً، وكلما أهملها اليوم اشتد عليه الحساب غداً.

(٢) معرفته أن ريح محاسبة النفس ومراقبتها هو سكنى الفردوس، والنظر إلى وجه الرب سبحانه، ومجاورة الأنبياء والصالحين وأهل الفصل.

(٣) النظر فيما يؤول إليه ترك محاسبة النفس من الهلاك والدمار، ودخول النار والحجاب عن الرب تعالى ومجاورة أهل الكفر والضلال والخبث.

(٤) صحبة الأخيار الذين يحاسبون أنفسهم ويصلحونه على عيوب

”

وَحَقُّ اللَّهِ فِي الطَّاعَاتِ

بِمُرَاعَاةِ سِتَّةِ أُمُورٍ

وَهِيَ: الْإِخْلَاصُ فِي

الْعَمَلِ وَالنَّصِيحَةُ لِلَّهِ

فِيهِ وَمُسَابِقَةُ الرُّسُولِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فِيهِ وَشُهُودُ

“

نفسه. وترك صحبة من عداهم.

(٥) النظر في أخبار أهل المحاسبة والمراقبة من سلفنا الصالح.

(٦) زيارة القبور والتأمل في أحوال الموتى الذين لا يستطيعون محاسبة أنفسهم أو تدرك ما فاتهم.

(٧) حضور مجالس العلم والوعظ والتذكير فإنها تدعوا إلى محاسبة النفس.

(٨) قيام الليل وقراءة القرآن والتقرب إلى الله تعالى بأنواع الطاعات.

(٩) البعد عن أماكن اللهو والفضلة فإنها تنسي الإنسان محاسبة نفسه.

(١٠) ذكر الله تعالى ودعاؤه بأن يجعله من أهل المحاسبة والمراقبة، وأن يوفقه لكل خير.

(١١) سوء الظن بالنفس ومقتها في جنب الله تعالى، فإن حسن الظن بالنفس

ينسي محاسبة النفس، وربما رأى الإنسان - بسبب حسن ظنه بنفسه - عيوبه ومساوئه كمالا.

افصل الخطاب في الزهد - محمد عويضة - ج ٥ - ص ٤٤١

فوائد محاسبة النفس

نستطيع أن نوجز فوائد محاسبة المسلم لنفسه في الأمور التالية:

(١) اطلاع المسلم على عيوب نفسه، فمن لم يطلع على عيوب نفسه لم يمكنه إزالتها.

(٢) لولا أن الله تعالى وفق العبد لمحاسبة نفسه لتقي يوم القيامة.

(٣) محاسبة النفس من الكياسة.

(٤) استراحة المحاسب من التعب الطويل يوم القيامة.

(٥) المحاسب لنفسه لا يتحسر يوم القيامة كالذين لم يحاسبوا أنفسهم.

(٦) تمرين النفس على العبادة والمداومة على ذكر الله ليلاً ونهاراً.

(موارد الظمآن - عبد العزيز السلطان - ج ١ - ص ١٩٨)

واخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين. وصلى الله وسلم على نبينا محمد، وعلى آله وأصحابه، والثابمين لهم بإحسان، إلى يوم الدين.

[illegible]

2018年12月15日

وكان النبي صلى الله عليه وسلم يثنى عليها، ويظهر محبتها. ويتأثر عند ذكرها بعد وفاتها: لتطمئنها إعاد عند نزول الوحي عليه صلى الله عليه وسلم ولمبادرتها إلى تصديقه والإيمان بما نزل عليه. وغير ذلك من مواقفها الحمودة التي تدل على مكانتها السامية في الإسلام.

وكل أولاده صلى الله عليه وسلم منها سوى إبراهيم:

أبيه، عند البخاري (فتح الباري، ٧/٢٢٤ ح ٣٨٩٦). قال الحافظ ابن حجر: خديجة بنت خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي. تجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في قصي. وهي أول من تزوجها صلى الله عليه وسلم. وهي من أقرب نسائه إليه في النسب. ولم يتزوج غيرها من ذرية قصي إلا أم حبيبة، (فتح الباري ١٣٢٧).

واسم أم حبيبة، رمة بنت أبي سفيان صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي. وقد تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هجرته إلى المدينة أثناء هجرتها إلى أرض الحبشة. وبالرغم من صغر سنّها، إلا أنّها أقرب في النسب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم: حيث تلتقي معه في عبد مناف بن قصي.

أما أم المؤمنين: خديجة بنت خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي: فإنّها تجتمع معه صلى الله عليه وسلم في قصي بن كلاب.

وقد تزوج النبي صلى الله عليه وسلم أم المؤمنين خديجة: وهو في سن الخامسة والعشرين. في قول الجمهور.

وقد أجمع أهل العلم على أنّ النبي صلى الله عليه وسلم تزوج من أم المؤمنين خديجة رضي الله عنها قبل البعثة. وذلك استنباطاً من الأحاديث الصحيحة. كما

● التوحيد جهادي الأول ١٤٤١ هـ - العدد ٥٨١ - السنة التاسعة والأربعون

سبب في حادثة حسنة للرسول وأتباعه
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا سيما بعد
نسبهم إلى أن يولدت ربي صلى الله عليه وسلم
الهجرة النبوية إلى المدينة بثلاث سنين.

صلى الله عليه وسلم. وما يتفق مع حفظ الله وصيانيته وعصمته لنبيه صلى الله عليه وسلم ورعايته وعنايته به. وما يوافق الشرع الشريف وسنة الله تعالى في اصطفايته لأنبيائه وتطهيرهم من كل دنس أو شائبة كما قال تعالى: (وأنه عندنا لنطهين الأنبياء) (سورة ص: ٤٧). بل: كيف يكون تعهدهم- تبارك اسمه- لصفوتهم وأشرقتهم وأكملهم... صلوات الله وسلامه عليه وعليهم أجمعين.

ترجم البخاري في كتاب مناقب الأنصار. في صحيحه بقوله: باب تزويج النبي خديجة وفضلها رضي الله عنها. وأما تفاصيل الزواج، وكيف حصلت الخطبة وتم العقد، ومن الذي كان وليها في النكاح: فقد اختلفت الروايات في ذلك. وكلها ضعيفة: بل منها ما هو واه. وفي هذه الحالة يجب على كل مؤمن أن يقبل منها ما رجحه الجمهور. وما يليق بمقام خاتم الأنبياء وخير الخلائق على الإطلاق

من أخلاق حملة القرآن:

الاجتهاد في العبادة، الجود والإنفاق وجهادهم في سبيل الله تعالى

٥/ أسامة صابر

سورة

ثم يدخل فيصلي، (ص ٨٠).

- حمزة بن حبيب الزيات (١٥٦)،

قال عبيد بن موسى، «كان حمزة يقرأ القرآن حتى يتفرق الناس، ثم ينهض فيصلي أربع ركعات، ثم يصلي ما بين الظهر والعصر، وما بين المغرب والعشاء، وحدثني بعض جيرانه أنه لا ينام الليل، وأنهم يسمعون قراءته يرتل القرآن» (ص ١١٦).

- أبو سماك قنبر بن هلال العدوي البصري،

قال أبو حاتم السجستاني، «كان يقطع ليله قياماً، ونهاره صياماً، ولم يقرأ الناس بل أخذت عنه هذه القراءة في الصلاة»، وقال أبو زيد، «وهب مروان بن محمد أبا سماك ألف دينار، فو الله ما ترك منها حبة، بل تصدق بها، فقلنا، لو تركت شيئاً لولدك؟ قال، الله لهم ولي» (ص ١٦٠).

- ابن البرزخ محمد بن أحمد بن مرشد الدمشقي،

قرأ على هارون الأخضري، وقرأ عليه عبد الباقي بن السقاء ثلاث ختمات، وقال، «كان من خيار المسلمين، صابراً على صيام الدهر، ولزوم الجماعة» (ص ٣٣٤).

- ابن جابر أحمد بن عبد الله الأزدي

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد:

فمن سمات أهل القرآن أنهم يجتمعون

بين العلم والعمل، والاجتهاد في العبادة.

ومن صفحات كتاب (معركة القراء الكبار على الطبقات والأعصار) للإمام الذهبي نطالع شيئاً من سيرتهم في التعبد:

- الأسود بن يزيد النخعي الكوفي (ت ٧٥)،

من أئمة التابعين، أخذ القراءة عرضاً عن ابن مسعود، كان يختم القرآن في كل ست، سئل عنه الشعبي فقال، «كان صواماً قواماً حجاجاً»، وقال عنه علقمة بن مرثد، «كان الأسود يصوم حتى يخضر جسده، ولقد حج ثمانين مرة من حجة وعمرة» (ص ٢٩).

- أبو عبد الرحمن السلمي (ت ٧٤)،

مقرئ أهل الكوفة، قال عطاء بن السائب، «دخلنا على أبي عبد الرحمن نعوذ، فذهب بعضهم يرجيه، فقال، «أنا أرجو ربي، وقد صمت له ثمانين رمضان» (ص ٣٧).

- عاصم بن أبي النجود (ت ١٢٧)،

قال عنه أبو بكر (الراوي عنه)، «كان إذا صلى ينتصب كأنه عود، وكان يكون يوم الجمعة في المسجد إلى العصر، وكان عابداً خيراً، أبداً يصلي، ربما أتى حاجة فإذا رأى مسجلاً قال، مل بنا، فإن حاجتنا لا تفت،

الاشبيلي المقرئ العابد (ت ٥٣٦) :

« أم وأقرأ بمسجد بلده ستين عاماً. وجاور بالمسجد لا يخرج إلا لحاجة. أو الجمعة. وكان من كبار الصالحين. (ص ٥٣١) ».

- ابن سكينه عبد الوهاب بن الأمين البغدادي المقرئ (ت ٧٠٧) :

« قال عنه ابن النجار: عَمَّرَ حتى حدث بجميع مروياته مراراً، وقصده الطلبة من البلاد. وكانت أوقاته محفوظة. فلا يمضي له ساعة إلا في قراءة أو ذكر أو تهجد، أو تسميع. وكان كثير الحج والمجاورة والوضوء. لا يخرج من داره إلا لحضور جمعة أو عيد أو جنازة. ولا يأتي الرؤساء. ويديم الصوم غالباً. ويستعمل السنة في أموره. وكان يتواضع لجميع الناس. وكان ظاهر الخشوع. غزير الدمعة. قد ألبس رداء من البهاء وحسن الخلقة وقبول الصورة وجلالة العبادة. كانت له في القلوب منزلة عظيمة. صحبتته قريباً من عشرين سنة. وطفئت البلاد ما رأيت أكمل منه ولا أكثر عبادة ولا أحسن سمياً. قرأت عليه بالروايات. وكان ثقة حجة. (ص ٦٢٤) ».

ومن أخلاقهم: العود والاتفاق :

قال الله تعالى: « إن الذين يتلون كتاب الله وأقاموا الصلاة وأنفقوا مما رزقناهم سراً وعلانية يرجون تجارة لن تبور ليوفيهم أجورهم ويزيدهم من فضله إنه غفور شكور. (فاطر، ٢٩-٣٠) ». وهذه آية القراء.

- الشهرزوري المبارك بن الحسن أبو الكرم البغدادي :

المقرئ مصنف كتاب المصباح الزاهر في العشرة البواهر (مات قبل سنة خمس مائة) : قال ابن النجار: « كان عالماً فاضلاً، دينياً، حسن الطريقة. ذا مروءة وضوياً لأهله. كانت له دنيا واسعة فأنفقها كلها على أهل الخير. (ص ٥٤٨) ».

- ابن هذيل علي بن محمد أبو الحسن البلسني المقرئ (ت ٥٦٤) :

« قال الأتبار: كان صواماً قواماً كثير الصدقة.

وكان يتصدق على الأرامل واليتامى. فقالت له زوجته: إنك لتسعى بهذا في فقر أولادك. فقال لها: لا والله. بل أنا شيخ طماع أسعى في غناهم. (ص ٥٥١-٥٥٢) ».

- الهمذاني الحسن بن أحمد أبو العلاء العطار (ت ٥٦٩) :

« كان من أبناء التجار فأنفق في طلب العلم جميع ما ورثه. حتى سافر إلى بغداد وأصيبان مرات ماشياً حاملاً كتبه على ظهره. (ص ٥٧٦) ».

- الأصمبھاني محمد بن عبد الرحيم (ت ٢٩٦) :

قرأ على ورش وكان إماماً في روايته عنه. قال: « رحلت إلى مصر. ومعي ثمانون ألفاً. فأنفقتها على ثمانين ختمة. (ص ٢٦٣) ».

وأهل القرآن كما أنهم رهبان الليل. فمنهم فرسان النهار.

جهاهم واستشهدهم في سبيل الله تعالى :

- عثمان بن عفان رضي الله عنه :

قتل مظلوماً شهيداً صابراً محتسباً سنة خمس وثلاثين (ص ٩) ».

- علي بن أبي طالب رضي الله عنه :

قتل شهيداً سنة أربعين. وما على وجه الأرض يومئذ بدري أفضل منه (ص ١١) ».

- سعيد بن جبير :

الإمام المقرئ المفسر قتل شهيداً سنة خمس وتسعين. قال ميمون بن مهران: « مات سعيد بن جبير وما على وجه الأرض أحد إلا وهو محتاج إلى علمه. (ص ٤٩) ».

- الكلاعي سليمان بن موسى :

المقرئ عالم أهل الأندلس في زمانه. تلا بالسبع على أصحاب ابن هذيل. قتل بإذن الله شهيداً مقبلاً غير مدبر سنة ٦٣٤ هـ. (ص ٦٨٢) ».

نسأل الله تعالى أن يجعلنا من أهل القرآن. وأن يرزقنا تلاوته أثناء الليل وأطراف النهار. إنه ولي ذلك والقادر عليه.



ثمن الكرتونة
١٠٥٠ جنيه

مكتبة الإمام محمد بن عبد الوهاب .. تحتاج إليها

الأسرة
المسلمة

مكتبك
الخاصة

المكتبة
العامة

المكتبة
الإسلامية

لا يستغني عنها بيت مسلم

الموسوعة العلمية والمكتبة الإسلامية في شتى العلوم من مجلة التوحيد

أكثر من ٨٠٠٠ بحث في كل العلوم الشرعية داخل مجلدات التوحيد

كتابات وأبحاث وإنتاج فكري لمشايخ وعلماء ودعاة من مصر والعالم الإسلامي

23936517

للاستفسار.. يرجى الاتصال
بقسم الاشتراكات بمجلة التوحيد



جئنا لنتفوق ..
وعليك أن تتذوق



www.altahhandates.com



(+2) 01067717725



Altahhan.goldendates



محافظة الوادي الجديد

خدمة العملاء



01284447778

01128911113

قلعة صناعة التمر في مصر